

ابن تیمیہ نے کہا کہ قاضی عیاض علیہ الرحمہ کا قول ہے کہ ابو بکر بن شیبہ نے حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مجھ پر میری قبر کے پاس درود بھیجا میں اسے خود سنتا ہوں اور جس نے درود سے درود بھیجا وہ مجھ تک پہنچایا جاتا ہے

اس حدیث کو محمد بن مروان مدنی نے روایت کیا اور سدی صغیر ثقہ نہیں ہیں اس حدیث کو سدی نے اعمش سے روایت نہیں کیا۔ (۱)

دیکھو! ابن تیمیہ نے اس روایت کو رد کیا ہے مگر اس لیے نہیں کہ اس حدیث کی سند میں اعمش جیسا مدلس راوی ہے بلکہ اس لیے کہ سدی صغیر ثقہ نہیں ہے۔

### چوتھا اعتراض:

مالک الدار جس پر اس روایت کا مدار ہے وہ مجہول ہیں، امام بخاری اور ابن ابی حاتم نے ان کے ذکر پر سکوت اختیار کیا ہے اور علماء حدیث کے نزدیک یہ قاعدہ ہے کہ جس کے ذکر سے امام بخاری اور ابن ابی حاتم سکوت اختیار کریں وہ مجہول اور غیر معروف ہے۔

### جواب:

سبحان اللہ کیا کہنا! یہ قاعدہ اصول حدیث کی کسی کتاب میں نہیں ملے گا اور نہ کوئی اس کو تسلیم کرے گا۔ اور بڑے تعجب کی بات ہے کہ امام بخاری اور ابن ابی حاتم نے مالک الدار کا ذکر کیا ہے

### امام بخاری کا قول:

مالک بن عیاض الدار روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے میرے رب! میں کبھی کوتاہی نہیں کرتا مگر جب کہ میں عاجز ہو جاؤں، یہ قول علی نے محمد بن حارم سے انہوں نے ابو صالح سے اور انہوں نے مالک الدار سے

روایت کیا ہے۔ (۱)

### امام ابن ابی حاتم کا قول:

مالک بن عیاض حضرت عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ان سے ابو صالح سمان نے روایت کی اور وہ کہتے ہیں میں نے ان سے سنا (۱)

### امام ابن سعد کا قول:

مالک الدار مالک بن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں اور یہ قبیلہ حمیر میں سے جب لان کی طرف سے منسوب ہے مالک الدار نے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور ان سے ابو صالح سمان نے اور وہ معروف تھے۔ (۲)

ابن سعد نے تصحیح فرمائی ہے کہ وہ معروف تھے نہ کہ مجہول۔

علامہ محمد بن ابی الباقی الزرقانی فرماتے ہیں۔

مالک الدار مالک بن عمر بن ابی عامر بن عمر بن ابی عامر کے خازن تھے اور وہ مالک بن عیاض حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے حضور ﷺ کا زمانہ مبارک پایا وہ شیخین اور حضرت معاذ اور ابی بکر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں اور ان کے دو بیٹوں عبد اللہ اور نوف کے علاوہ ابی عامر اور عبد الرحمن سعید المخزومی نے روایت کی ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے میاں کیلئے گلے کی پیمائش پر مقرر کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانے میں ان کو تقسیم پر مامور کیا۔ (۳)

اور اگر مالک الدار پر افتادہ کیا جاتا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ انہیں خازن مقرر فرماتے اور نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ انہیں تقسیم کے کام پر مقرر فرماتے۔

جیسا کہ امام حاکم نے روایت کیا اور ابن ابی حاتم نے ان کا ذکر کیا اور ابن سعد نے تصریح فرمائی ہے کہ مالک الدار مالک بن عمر بن ابی عامر بن عمر بن ابی عامر کے خازن تھے اور وہ مالک بن عیاض کے خازن تھے۔

جبکہ علامہ ابی حاتم نے ان سے چار روایات ذکر کی ہیں یہ سب کچھ بیان کرنے کے

بعد بھی اگر کوئی عالم یہ کہے کہ مالک الدار مجہول ہیں تو یہ علماء کی شان کے لائق نہیں ہے۔

شیخ جزائری اس بات کے معترف ہیں کہ واقعہ اس روایت نے مجھے حیران کر دیا ہے جب میں نے مدینہ کے محدث شیخ حماد الانصاری سے رابطہ کیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس حدیث کے ماخذ کا مطالعہ کیا چنانچہ یہ حدیث نہ تو سند کے اعتبار سے مقبول ہے نہ متن کے اعتبار سے

ہماری ذکر کردہ تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ان دو افراد نے امام بخاری کی تاریخ کبیر اور ابن ابی حاتم کی جرح و تعدیل نامی کتاب کی طرف مراجعت نہیں کی پانچواں اعتراض:

سیف ضبی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے جبکہ سیف ضبی پر کذاب اور زندیق ہونے کی تہمت ہے اور اس کے بارے میں ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس پر زندیق ہونے کی تہمت ہے اور یہ منکر الحدیث ہے

جواب

ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ استدلال کا دارو مدار حافظ ابن ابی شیبہ کی روایت پر ہے اور اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ اس روایت کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں شارح بخاری علامہ قسطلانی نے مواہب اللدنیہ میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند میں سیف ضبی کا ذکر نہیں کیا لہذا ہم اسے ضعیف قرار نہیں دے سکتے

چہ جائیکہ ہم اسے باطل قرار دیں جن دو روایات کا تذکرہ حافظ ابن کثیر نے کیا وہ متابع ہیں استدلال کا مدار ان پر نہیں۔

امام ابن ابی حاتم نے اپنی کتاب جرح و تعدیل میں کہا ہے کہ سیف بن عمر ضعیف اور متروک الحدیث ہے اس کی حدیث واقدی کی حدیث کی طرح ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہ کہا ہم نہیں جانتے کہ کس مقام پر کہا ہے کہ اس پر زندیق ہونے کی تہمت ہے۔ (۱)

یہاں پر یہ بات واضح کر دوں کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک انبیاء کرام

بعد بھی زندہ ہیں تو کون سی چیز ان کی بارگاہ میں طلب دعا اور شفاعت کی کرنے سے مانع ہے؟

امام ابن قیم نے شیخ احمد بن عمرو سے نقل کیا ہے کہ موت صرف عدم محض نہیں بلکہ مال سے دوسرے حال میں منتقل ہونا ہے اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ انتقال اور موت کے بعد اپنے رب کے حضور زندہ ہوتے ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ خوش و خرم ہیں اور یہ صفت حیات دنیا ہے جب یہ شان شہداء کی ہے تو انبیاء کی شان شہداء سے بھی ارفع و اعلیٰ ہے۔ علاوہ ازیں یہ بات نبی اکرم ﷺ سے ثابت ہے ان انبیاء کے اجساد کو نہیں کھاتی اور بیت المقدس میں معراج کی رات اور آسمان پر ملاقات ہوئی اور خصوصاً حضرت موسیٰ علیہ السلام سے آپ ﷺ کی ملاقات ثابت ہے اور آپ ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ کوئی ایسا مسلمان نہیں ہے جو آپ کو ملاقات نہ کرے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ آپ کی روح مبارکہ واپس لوٹا دیتا ہے حتیٰ کہ آپ سلام موت فرماتے ہیں اس کے علاوہ دوسری احادیث جن سے اس بات کا قطعی ثبوت ملتا ہے کہ انبیاء کی موت کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ ہماری آنکھوں سے پوشیدہ ہیں اس کا ادراک نہیں کر سکتے۔ اگرچہ وہ زندہ حالت میں موجود ہیں۔ (۱)

فصل:

## حضرت عباسؓ کو وسیلہ بنانا

رہا حضرت عباس رضی اللہ عنہ، کو وسیلہ بنانا تو یہ درحقیقت رسول اللہ ﷺ ہی وسیلہ بنانا ہے کیونکہ انھیں وسیلہ بنانے کی وجہ فقط یہی تھی کہ وہ رسول اللہ کے چچا، آپ کے ہاں ان کا ایک مقام ہے جیسے اس پر احادیث میں تصریح موجود ہے حضرت رضی اللہ عنہ کے الفاظ حضرت انس سے یوں مروی ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عباس سے وسیلہ پکڑتے ہوئے کہا کرتے

اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ ﷺ فَتَسْقِينَا  
وَأَنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا (۱)

(اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں تیرے حبیب ﷺ کو وسیلہ بناتے تو بارش کا نزول ہو جاتا ہم تیری بارگاہ میں تیرے نبی کے چچا کا وسیلہ دیتے ہیں ہمیں بارش عطا فرما)

اس میں الفاظ یہ ہیں، إِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا (ہم اپنے نبی کے چچا، تیری بارگاہ میں وسیلہ بناتے ہیں) ہمارے دعویٰ پر یہ تصریح ہے امام ابن عبد البر مالکی نے استیعاب میں جن الفاظ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے اس میں اس بھی واضح الفاظ ہیں۔

جب سترہ ہجری کو قحط پڑا تو حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے رضی اللہ عنہ، امیر المؤمنین قحط کی صورت میں بنی اسرائیل کے لوگ حضرات انبیاء علیہم السلام کے قریبی رشتہ

یہ بنا کر دعا کیا کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

هَذَا عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَنُوءُ أَبِيهِ وَصَيْدُ بَنِي هَاشِمٍ  
(رسول اللہ ﷺ کے چچا آپ کے والد کے نائب اور ہاشمی خاندان کے سردار ہیں)

پھر ان کے پاس گئے اور بتایا کہ لوگ قحط سالی کی وجہ سے پریشان ہیں پھر عباس رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر خطبہ دیا اور یہ دعا کی

اللَّهُمَّ إِنَّا تَوَجَّهْنَا إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا وَصَنُوءِ أَبِيهِ  
فَاسْقِنَا الْغَيْثَ وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ

(اے اللہ! ہم تیری بارگاہ اقدس میں اپنے نبی کے چچا جو ان کے والد کی جگہ ہیں کے ساتھ حاضر ہیں ہمیں بارش عطا فرما اور ہمیں ناامید نہ کرنا)

بعد حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا

قُم يَا أَبَا الْفَضْلِ فَادْعُ (الاستیعاب، باب عباس) اے ابو الفضل اب تم دعا کرو

امام موصوف لکھتے ہیں ہمیں متعدد اسناد سے معلوم ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

انتقاء کے لئے نکلے تو ساتھ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو لیا اور وہاں ان الفاظ کے

اس کی

اللَّهُمَّ إِنَّا نَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّكَ ﷺ نُسْتَشْفَعُ  
بِهِ فَاحْفَظْ فِيهِ بِنَبِيِّكَ كَمَا حَفِظْتَ الْغُلَامِينَ  
لِصَلَاحِ آبَائِهِمَا (۱)

(اے اللہ ہم تیری بارگاہ مبارکہ میں تیرے نبی کے چچا کے ساتھ حاضر ہیں اور انھیں سفارشی بنا رہے ہیں تو ان کی وجہ سے اپنے نبی کی نسبت کا خیال فرما جیسے تو نے دونو جوانوں میں ان کے نیک والدین کا خیال فرمایا تھا)

اس موقع پر جن کلمات کے ساتھ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی

دعا کی وہ ہمارے مدعی کو آشکار کر رہے ہیں

حافظ ابن حجر عسقلانی (ت، ۸۵۲) لکھتے ہیں کہ امام زبیر بن بکار نے سند کے



ساتھ الانساب میں اس واقعہ کی تفصیل میں نقل کیا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر یوں دعا کی

اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَنْزِلْ بَلَاءٌ إِلَّا بِذَنْبٍ وَلَمْ يَكْشِفْ إِلَّا بِتُوبَةٍ وَقَدْ تَوَجَّهَ الْقَوْمُ بِكَ إِلَيْكَ لِمَكَانِي مِنْ تَبِيئِكَ وَهَذِهِ أَيْدِينَا إِلَيْكَ بِالذُّنُوبِ وَنَوَاصِينَا إِلَيْكَ بِالتُّوبَةِ فَاسْقِنَا الْغَيْثَ (۱)

(اے اللہ کوئی مصیبت گناہ کے بغیر نازل نہیں ہوتی، اس کا ازالہ توبہ کے بغیر نہیں۔ لوگوں نے تیرے نبی ﷺ کے قرب کی وجہ سے مجھے وسیلہ بنایا ہے۔ یہ گنہگار ہاتھ تیری بارگاہ کی طرف ہیں اور ہم ہر شرمندگی سے توبہ کرتے ہیں ہم پر بارش کا نزول فرما)

تو یہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وسیلہ درحقیقت رسول اللہ ﷺ کا وسیلہ ہی ہے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا منع نہ کرنا

اس سے قبل، حضرت بلال بن حارث مزی رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے یہ بات ذکر کی گئی کہ انھوں نے دورِ فاروقی میں حضور ﷺ کو وسیلہ بنایا اور یہ بات انھوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علم میں لائی اگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بعد از وصال ذاتِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنانے کے منکر ہوتے تو انھیں اس سے منع کرتے اور تائید نہ کرتے حالانکہ انھوں نے منع کرنے کے بجائے ان کی بات کے مطابق عمل کر کے ان کی تائید کی، شیخ غماری نے خوب لکھا۔

فَعُمِّرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَنْهَ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ عَمَّا فَعَلَ وَلَا تَبَّهَ وَلَوْ كَانَ التَّوَسُّلُ بِالنَّبِيِّ ﷺ مَمْنُوعًا فِي إِجْتِهَادِهِ لَمَا سَكَتَ عَنْ بِلَالٍ بَلْ لَصَاحَبَهُ بِاللَّهْيِ وَصَكَّهُ بِهِ صَكَ الْجَنْدَلِ وَشَدَّهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ فِيهَا

أَهْ حَقًّا مَعْرُوفَةً لَا تَحْتَجُّجُ إِلَى اسْتِدْلَالٍ (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بلال بن حارث کو اس عمل سے نہ منع کیا اور نہ اس کی تائید کی اگر نبی ﷺ کو وسیلہ بنانا ان کے ہاں منع ہوتا تو وہ بلال سے اس عمل پر خاموش نہ رہتے بلکہ وہ اس سے فی الفور سختی سے منع کرتے۔ ان کے معاملہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شدت مشہور ہے اور وہ ان کی تعارف و دلیل کی محتاج نہیں)

منع ہو گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ ذاتِ نبی سے وسیلہ کے منکر نہ تھے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو وسیلہ بنایا تو اس کی وجہ ان کا عہد نبی ہونا ہے اور اس کا مقام کی وجہ سے انھیں وسیلہ بنایا

امام نبوی ﷺ کی وجہ سے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس لئے وسیلہ نہیں بنایا کہ اس بات اقدس سے وسیلہ نہیں مانتے تھے بلکہ اس کی وجہ روایات میں یہی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت عباس کا خوب اکرام و احترام فرمایا کرتے تو رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرتے ہوئے انھوں نے ایسا کیا جیسے امام زبیر بن بکار نے انساب میں مذکور ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کو بارش کے لئے وسیلہ بناتے ہوئے فرمایا

لَطَلَبَ النَّاسُ عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمُرُّ بِمَا يَزِي وَلَدَ لِلْوَالِدِ فَاقْتَدُوا أَيُّهَا النَّاسُ سُبُّوا اللَّهَ ﷻ وَاتَّخَذُوا وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ (۲)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے خطاب کیا اور بتایا رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرو اللہ کی طرح ہی جانتے تو ان میں رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرو انھیں بارگاہِ الہی میں وسیلہ بناؤ)

اسے بلاذری نے بھی سند کے ساتھ نقل کیا  
صالحین سے توسل:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عمل سے یہ واضح کرنا چاہا کہ حضور ﷺ علاوہ آپ کی اُمت کے اولیاء و صالحین کو بھی وسیلہ بنانا جائز ہے ائمہ اُمت نے ان اس عمل سے یہ مسئلہ استنباط کیا ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی اس واقعہ کے فوائد میں لکھتے ہیں

يُسْتَفَادُ مِنْ قِصَّةِ الْعَبَّاسِ اسْتِحْبَابُ الْإِسْتِشْفَاعِ

بِأَهْلِ الصَّلَاحِ وَالْخَيْرِ وَأَهْلِ بَيْتِ النَّبَوَّةِ (۱)

(حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے یہ فائدہ حاصل ہو رہا ہے کہ

نیک، اہل خیر اور اہل بیت نبوی کو وسیلہ، سفارشی بنایا جاسکتا ہے)

ان کا یہ عمل اس لئے نہ تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو بعد از وصال وسیلہ نہ مانے

تھے بلکہ انھوں نے اس سے آگاہ کیا کہ ہر نیک آدمی کو بارگاہ الہی میں وسیلہ بنایا جاسکتا

تاکہ لوگ اس پر فتویٰ بازی نہ کریں۔

صالح:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ

کی تین تفاسیر میں اولیٰ کون سی ہے؟

مذکورہ روایت میں رسول اللہ ﷺ نے خود ”یا محمد“ کہنے کی اجازت و تعلیم دی

اور اہل حقیقتِ حال سے آگاہ نہ ہونے کی وجہ سے ہر حال میں ان الفاظ سے

منع کرتے ہوئے آیت مبارکہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ

وَالْأُولَىٰ بَعْضًا مِنْ بَعْضٍ سے استدلال کرتے ہیں لہذا ہم یہاں اس کی کچھ وضاحت

دیتے ہیں

مبارکہ کی تفاسیر

اس آیت مبارکہ کی تین تفاسیر ہیں

تم میں سے رسول اللہ ﷺ کے بلانے اور یاد فرمانے کو ایک دوسرے کے

بلانے کی طرح مت سمجھو آپ ﷺ جیسے ہی طلب فرمائیں حاضر ہو جاؤ اگرچہ

تم حالت نماز میں ہی کیوں نہ ہوں

رسول اللہ ﷺ کی دعا کو اپنی دعاؤں کی طرح مت سمجھو کیونکہ جو مقام آپ کی

دعا کا ہے وہ کسی دوسرے کی دعا کا کہاں ہو سکتا ہے؟

رسول اللہ ﷺ کو اس انداز سے مت بلاؤ جس طرح تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو

لی تفاسیر اولیٰ ہے

اگرچہ تینوں تفاسیر میں کوئی تضاد نہیں مگر پہلی تفسیر اولیٰ ہے کیونکہ آیت مبارکہ کا

معنی یہ ہے کہ دوسری تفاسیر یہاں اولیٰ نہیں اس وجہ سے مفسرین کرام نے

پہلے معنی کو ہی اولیٰ قرار دیا ہے۔ چند تصریحات ملاحظہ ہوں

۱۔ امام فخر الدین رازی (ت: ۶۰۶) اس معنی کو ترجیح دیتے ہوئے یوں بیان کرتے ہیں

لَا تَجْعَلُوا أَمْرَهُ إِيَّاكُمْ وَدُعَاءَهُ لَكُمْ كَمَا يَكُونُ مِنْ  
بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ إِذْ كَانَ أَمْرُهُ فَرَضًا لَا زِمًا هُوَ  
إِخْتِيَارُ الْهَبَرِّدِ وَالْفَقَّالِ وَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ أَقْرَبُ إِلَى  
نَظْمِ الْآيَةِ (۱)

(رسول اللہ ﷺ جو تمہیں حکم دیں اسے تم ایک دوسرے کے حکم کی طرح  
مت سمجھو کیونکہ آپ ﷺ کا حکم لازم ہے یہ امام مبرر اور فقیہ کا مختار  
ہے اور یہی معنی نظم آیت کے زیادہ قریب و مناسب ہے)

۲۔ امام سید محمود آلوسی (ت: ۱۲۷۰) نے دو معانی بیان کرتے ہوئے پہلا یوں لکھا

لَا تَقْيُسُوا دُعَاءَهُ ﷺ إِيَّاكُمْ عَلَى دُعَاءِ بَعْضِكُمْ  
بَعْضًا فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ (۲)

(رسول اللہ ﷺ جب تمہیں بلاتے ہیں اس بلانے کو کبھی بھی آپس میں  
بلانے کی طرح مت سمجھو)

دوسری تفسیر و معنی ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں

أَلَا ظَهَرَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ مَا ذَكَرْنَاهُ أَوَّلًا (۳)

(آیت کا وہی معنی زیادہ مناسب ہے جو ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے)

۳۔ شیخ عبد الماجد دریا آبادی خلیفہ اشرف علی تھانوی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں

اے لوگو! رسول اللہ ﷺ کو اس طرح مت پکارو جیسے آپس میں ایک دوسرے  
کو پکارتے ہو منقول یہ تفسیر بھی ہے لیکن سیاق سابق سے بہت بعید ہے (۴)

۴۔ سید مودودی لکھتے ہیں

(۱) تفسیر کبیر ج: ۲۹، ۲۳

(۲) روح المعانی، ۱۸۰، ۲۰۲

(۳) (ایضاً)

(۴) تفسیر ماسدی، ۶۸، ۷

ان تینوں کا مطلب اگرچہ معنی کے لحاظ سے صحیح اور قرآن کے  
الفاظ تینوں کو شامل ہیں لیکن بعد کے مضمون سے پہلا مطلب ہی مناسبت  
رکھتا ہے (۱)

کچھ اہل علم نے تیسرے معنی و تفسیر کو ضعیف بھی قرار دیا ہے مثلاً امام قاضی عبد  
ان مر بیضاوی (ت: ۶۸۵) نے آیت کی دوسری تفسیر یہ کی

وَقِيلَ لَا تَجْعَلُوا نِدَاءً هُوَ تَسْبِيحَتُهُ كِنْدَاءِ بَعْضِكُمْ  
لِبَعْضٍ بِاسْمِهِ (۲)

(کہ آپ ﷺ کو نام لے کر نہ بلاؤ جیسے تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو)

اس پر امام احمد خاکی (ت: ۱۰۶۹) نے لکھا

لَمَّا كَانَ الْأَوَّلُ أَظْهَرَ مَرَّضَ هَذَا وَآخِرَ (۳)

(چونکہ پہلی تفسیر مختار اور اظہر تھی اس لیے دوسری تفسیر کو ضعیف قرار دیتے  
ہوئے اسے مؤخر کیا)

اس مسئلہ پر نہایت ہی تحقیق کے ساتھ علامہ مفتی غلام سرور قادری مدظلہ نے  
ب' ندائے یا محمد' لکھی ہے اس کا مطالعہ نہایت مفید ہے اس سے ایک اقتباس درج  
کیا ہے

حضرت ﷺ کے اسم گرامی محمد ﷺ کی دو حیثیتیں:

یہ مسلم ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اسم گرامی محمد ﷺ کی دو حیثیتیں ہیں ایک  
نامی حیثیت ہے جس میں نام کے معنوں کا لحاظ نہ ہو جیسے عام لوگوں کے نام ہوتے  
ہم کسی کو اس کے نام سے پکارتے ہیں تو اس کے نام میں معنویت اور وصفیت کا  
معا نہیں رکھتے۔ مثلاً کسی کا نام اس کے ماں باپ نے ”چراغ دین“ رکھا ہے۔ اس  
وقت اس کے ماں باپ کا ہرگز یہ ارادہ نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ بچے کو دین کا چراغ  
کا اور جب اس بچے کو کوئی دوسرا شخص اسی نام سے پکارتا ہے تو اس سے محض اس کی



شخصیت کو اپنی طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے۔ اس کی شخصیت کو متوجہ کرنے کے ساتھ اس کے نام کی وصفیت کے ذریعے اس کی مدح و توصیف مقصود نہیں ہوتی لیکن آپ ﷺ کے اسم گرامی کی بات اس سے مختلف ہے

حضور ﷺ کے اسم گرامی میں شروع سے ہی وصفیت ملحوظ تھی:

کیونکہ جب آپ کا اسم گرامی ”محمد“ آپ ﷺ کے جد امجد حضرت عبد المطلب نے تجویز فرمایا تھا اس وقت آپ کے اسم گرامی میں وضعی اور وصفی معنی کو ملحوظ رکھا گیا۔ چنانچہ سیرت حلبیہ میں ہے

لَا يَخْفَى أَنَّ جَمِيعَ أَسْمَاءِ مُحَمَّدٍ مُشْتَقَّةٌ مِنْ صِفَاتٍ قَامَتْ بِهِ تَوْجِبُ لَهُ الْمَدْحُ وَالْكَمَالُ فَلَهُ مِنْ كُلِّ وَصْفٍ اسْمٌ (۱)

(یہ بات مخفی نہ رہے کہ آپ ﷺ کے تمام اسماء گرامی ایسی صفات سے ماخوذ ہیں جو آپ میں پائی جاتی ہیں جن سے آپ کی مدح و کمال ثابت ہوتا ہے پس ہر وصف سے آپ ﷺ کا ایک اسم گرامی ماخوذ ہے)

علامہ امام علی بن برہان حلبی علیہ الرحمہ ۱۰۳۳ھ کے اس بیان سے ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کے اسم گرامی میں وصفیت کا معنی ملحوظ ہے اس کے بعد موصوف فرماتے ہیں جس کا ترجمہ عرض ہے: آپ ﷺ کا اسم گرامی ”محمد“ آپ کے جد امجد حضرت عبد المطلب نے رکھا، سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب آپ ﷺ پیدا ہوئے تو آپ کی پیدائش کے ساتویں روز آپ کا عقیقہ کیا گیا ایک مینڈھ کو ذبح کیا گیا اور آپ کا نام آپ کے جد امجد نے ”محمد“ رکھا تو ان سے عرض کی گئی کہ اے ابوالحارث (یہ حضرت عبد المطلب کی کنیت ہے) آپ نے اپنے پوتے کا نام محمد کیونکر رکھا ہے؟ اس کا نام اپنے آباء کے نام پر کیوں نہیں رکھا؟ دوسری روایت میں کہ یہ نام آپ کے آباء و اجداد اور آپ کی قوم میں سے کسی کا نہیں ہے آپ نے جواب دیا

أَرَدْتُ أَنْ يَتَّخِذَهُ اللَّهُ فِي السَّمَاءِ وَيَتَّخِذَهُ النَّاسُ فِي الْأَرْضِ

میں نے ان کا نام محمد (حمد سے ماخوذ) اس لیے رکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ

آسمانوں پر اور لوگ زمین پر اس کی حمد و تعریف کریں

علامہ موصوف فرماتے ہیں۔ یہ اس مشہور روایت کے مطابق ہے جس میں آیا

أَبُو مُحَمَّدٍ ﷺ كَسَبَ الْجَدَّ امْجِدَ نَعْنِي اللَّهُ تَعَالَى كِي طَرَفٍ سَعِ الْهَامِ بِرَأَبِ كَانَامِ مُحَمَّدٍ رَكَهَاس

ان کی مراد نیک شگون تھی کہ مخلوق ان کی حمد و تعریف کرے گی کیونکہ آپ ایسی پیاری

ان کے مالک واقع ہوں گے جو قابل تعریف و ستائش ہوں گی اور واقعی آپ ﷺ

ہوئے اور اسی لیے محمد، محمود سے ابلغ ہے اور اسی طرف حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ

اپنے قول میں اشارہ فرمایا ہے

فَشَقَّ لَهُ مِنْ إِسْمِهِ لِيُجِلَّهُ

فَذُو الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَ هَذَا مُحَمَّدٌ

(کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اسم گرامی ”محمود“ سے آپ کے اسم گرامی

”محمد“ کو بنایا عرش والا محمود ہے اور یہ محمد ہے)

موصوف آگے چل کر فرماتے ہیں

وَأَمَّا هَذَا فَهُوَ الَّذِي يَحْمَدُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

وَأَهْلُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (۱)

(یہ وہ محمد ﷺ ہیں جن کی آسمان والے اور زمین والے اور دنیا و آخرت

والے تعریف کرتے ہیں)

یعنی جیسے حضور ﷺ کے جد امجد نے نام رکھتے وقت حمد کا تصور کیا تھا ویسے ہی

اللہ آسمان و زمین اور دنیا و آخرت والے آپ کی تعریف سے رطب اللسان ہیں اس

بعد فرماتے ہیں:

إِنَّ مُحَمَّدًا مَنْ كَثُرَ حَمْدُ النَّاسِ لَهُ

(محمد ﷺ کہتے ہی اس ذات والا صفات کو جن کی لوگ بکثرت تعریف

کرتے ہیں)

اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آپ کے نام مبارک میں وصفیت شروع سے ہی

محفوظ تھی، ہے اور رہے گی

کفار کا اعتراف کہ آپ کے اسم گرامی میں وصفی معنی ملحوظ ہیں:

اس بات کا کفار بھی اعتراف کرتے ہیں کہ آپ کے اسم گرامی میں وصفی معنی ملحوظ ہیں چنانچہ صحیح بخاری میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو کفار ”محمد“ (تعریفوں والے) کی بجائے مذم (برائی والے) کہہ گالیاں دیتے تھے اس پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا

أَلَا تَعَجَبُونَ كَيْفَ يُصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتَمَ قُرَيْشٍ وَلَعَنَهُمْ يَشْتُمُونَ مُذَمِّمًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ (۱)

(کیا تمہیں یہ بات عجیب نہ لگے گی کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے قریش کی گالی گلوچ کو کیسے پھیرتا ہے وہ مذم کو گالی دیتے ہیں اور میں تو محمد (تعریفوں والا) ہوں)

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ کفار آپ کے اسم گرامی کے وصفی معنی کو ملحوظ رکھ کر ہوئے اس نام سے گالی دیتے اپنی حماقت تصور کرتے تھے یعنی وہ سمجھتے تھے کہ جنہیں ہم کالی دیتے اور برا بتاتے ہیں اور جس نام سے ہم انہیں پکارتے ہیں وہ تو محمد ہے اور محمد ﷺ کا معنی بار بار تعریف کیا ہوا ہے اور یہ نام اس بات سے پاک ہے کہ ہم اس کی نسبت برا کی طرف کریں ایک طرف تو زبان پر ان کا نام محمد لیں اور دوسری طرف سے اس کو بتائیں اس سے بڑھ کر کم عقلی کی کون سی بات ہوگی لہذا ان کا نام محمد نہ لیا کرو بلکہ مذم کہہ کر گالی دیا کرو۔ لہذا یہ ثابت ہوا کہ آپ ﷺ کے اسم گرامی محمد میں حمد و تعریف کا وہ معنی بڑی شہرت رکھتا ہے۔ لہذا اس مبارک نام میں جو وصفیت ہے کہ اس کے اعتبار سے آپ کو نداء کرنا بلاشبہ جائز ہے اور ممانعت کا تعلق اس بات سے ہے کہ آپ کے اسم گرامی کو ادب و احترام کے بغیر عامیانہ انداز میں یا عام لوگوں کی طرح زبان پر لا کر قرینہ تہا کے بغیر عام طریقے سے نداء کی جائے چنانچہ مفسرین نے یہ لکھا ہے

ملاحظہ ہو تفسیر روح المعانی ”كَيْدَاءُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا“ میں کاف تشبیہ واضح ہے یعنی تم آنحضرت ﷺ کو ایسے نہ پکارو جیسے تم ایک دوسرے کو پکار

ہے کہ ہمارا ایک دوسرے کو پکارنا عامیانہ طریقے سے ہوتا ہے اور خالی نام سے پکارتا ہے جس میں وصفی معنی ملحوظ ہی نہیں ہوتا اور یا پس دیوار حجرہ، عامیانہ طریقے سے پکارتا اور بجائے اس کے کہ آپ ﷺ کے تشریف لانے کا انتظار کیا جائے آپ کی بلایا، مصروفیات یا استراحت و آرام میں حائل نہ ہوا جائے آپ ﷺ کو پس دیوار نداء کے آپ کے آرام و سکون میں خلل انداز ہونا بھی ممنوع ہے جیسے کہ تفسیر روح المعانی میں ہے۔

وَالنِّدَاءُ وَرَاءَ الْحُجُرَاتِ (۱)

(آپ ﷺ کے آرام و سکون کا خیال کیے بغیر) حجروں کی دیواروں کے پیچھے آپ کو عامیانہ طریقے سے نام لے کر مت بلاؤ

امام ابن جریر طبری اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں

ذَلِكَ نَهَى مِنَ اللَّهِ أَنْ يَدْعَوْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِغَلْظٍ وَ جَفَاءٍ وَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَدْعُوهُ بِلِيلَيْنِ وَ تَوَاضِعٍ وَ لَا يَقُولُوا يَا مُحَمَّدٌ فِي تَجْهَمٍ (۲)

(یعنی یہ اللہ کی طرف سے اس بات کی ممانعت ہے کہ آنحضرت ﷺ کو سخت درشت (بے ادبی سے) اور ترش لب و لہجہ میں یا محمد کہہ کر پکارا جائے اور اسی میں تواضع سے پکارنے کا حکم ہے)

یہ روایت سیدنا مجاہد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے معلوم ہوا کہ مطلقاً یا محمد سے پکارنا منع نہیں بلکہ قرینہ تعظیم کے بغیر عام لوگوں کی طرح پکارنا منع ہے اگر رسول اللہ ﷺ کے اسم گرامی سے پکارنا آپ کے ادب کے خلاف ہے تو اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی بھی ذاتی ہے لہذا ”یا اللہ“ سے نداء بھی جناب باری تعالیٰ میں سوء ادبی ہوگی ایک چیز اگر کسی کی شان کے خلاف ہے تو وہ خدا تعالیٰ کی شان کے خلاف بطریق اولیٰ ہو سکتی ہے لہذا ”یا اللہ“ کہنا درست نہ ہوگا۔ اسی طرح عثمانی صاحب جن کا تعلق دیوبندی مکتب فکر سے ہے لکھتے ہیں نیز مخاطبات میں حضور ﷺ کے ادب و عظمت کا پورا خیال رکھنا چاہیے عام



لوگوں کی طرح یا محمد وغیرہ کہہ کر خطاب نہ کیا جائے انہوں نے بھی ہمارے دعوے کی تائید کی ہے کہ۔

مطلقاً ”یا محمد“ کہنے کی ممانعت نہیں بلکہ عام لوگوں کی طرح (کسی بھی ایسے طریقے جس میں تعظیم کا پہلو نہ نکلتا ہو) آپ ﷺ کو نداء نہ کریں (۱)

## السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ كِتَابُكَ تَعْلِيمُ (اے نبی آپ پر سلام ہو)

ماز میں اللہ تعالیٰ نے تشہد کا حکم دے رکھا ہے اس کے کلمات معروف ہیں، اسلووات، الخ اس میں نمازی یونہی بارگاہ خداوندی میں اپنی عبودیت، انکساری اور مالی و بدنی عبادات پیش کرتا ہے تو اسے حکم ہے وہ اپنے الٰہی خدمت اقدس میں یوں سلام عرض کرے

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ  
(اے نبی محترم آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکات کا نزول ہو)

مَعْلُومٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ اور (يَا نَبِيَّ اللَّهِ) میں کوئی فرق نہیں:

ہاں اس بات کو ذہن نشین کر لینا نہایت ہی ضروری ہے کہ السَّلَامُ أَيُّهَا النَّبِيُّ اور السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ میں ہرگز کوئی فرق نہیں، اگر کے اندر جائز ہے تو دوسرا کیوں جائز نہیں حالانکہ دونوں کا معنی و مفہوم یکساں ہی ہم اہل علم کی تصریح ذکر کر دیتے ہیں

امام ابو بکر حسین بیہقی (ت، ۴۵۸) حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں حکم (سَلِّمُوا تَسْلِيمًا) کی تفصیل میں لکھتے ہیں

أَمَّا السَّلَامُ فَهُوَ أَنْ يُقَالَ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ  
وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ أَوْ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَوْ يَا

(سلام کی تفصیل یہ ہے کہ یوں سلام عرض کیا جائے اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ، اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ سَلَامٌ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ، اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا رَسُوْلُ)

امام احمد بخاری (ت، ۱۰۶۹) نے سلام کی تفصیل ان کلمات سے کی ہے  
اِنَّ الْبَرَادَ بِالسَّلَامِ قَوْلُهُمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ (۱)

(سلام عرض کرنے سے مراد الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ ہے)

نماز اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض سلام:

نمازی جس طرح بقیہ تمام نماز، ثناء، فاتحہ اور تسبیحات رکوع و سجود وغیرہ ادا

ادا کرتا ہے اس طرح آپ کی خدمت اقدس میں سلام بھی بطور انشاء ہی عرض کر

کلمات بطور حکایت و اخبار نہ کہے جیسا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کتنے افسوس کی بات

باقی تمام نماز بطور انشاء ادا کی جائے اور یہ کلمات بطور حکایت کہے جائیں، آخر

بطور حکایت پڑھنے پر کوئی نص ہے؟ اللہ و رسول جنہوں نے یہ کلمات نماز میں

فرمائے انہوں نے ان میں اور بقیہ نماز میں کسی فرق و امتیاز سے آگاہ نہیں فرمایا،

انہوں نے امتیاز نہیں کیا تو کسی دوسرے کو یہ حق کیسے دیا جاسکتا ہے کہ ان میں

تفریق کی کوشش کرے۔

## بطور انشاء عرض پڑھنے پر دلائل

یہاں 'اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ' بطور انشاء پڑھنے پر دلائل ذکر

ہیں اس سے پہلے بطور تمہید التحیات کا پس منظر سامنے لانا ضروری ہے

العیاذ باللہ التحیات کا پس منظر:

امام دارقطنی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل

کہ انہوں نے پہلے یوں کیا کرتے تھے

اَلسَّلَامُ عَلَی اللّٰهِ، اَلسَّلَامُ عَلَی جِبْرِیْلَ وَ مِیْکَائِیْلَ

(اللہ پر سلام، جبریل و میکائیل پر سلام)

اللہ ﷻ نے فرمایا

لَا تَقُولُوا کَذٰبًا فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّلَامُ لٰکِنْ قُولُوا

التَّحِیَّاتُ لِلّٰهِ اَخ (۱)

(اس طرح نہ کہو کیونکہ اللہ سراپا سلام ہے تم یوں کہو التحیات للہ اَخ)

نہلم میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا جب تم تشہد میں بیٹھو التحیات للہ اَخ

اور 'وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِیْنَ' کے ساتھ فرمایا

فَاِنَّکُمْ اِذَا فَعَلْتُمْ ذٰلِکَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلٰی کُلِّ عَبْدٍ لِلّٰهِ

الصّٰلِحِیْنَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

(جب تم نے یہ پڑھا تو تم نے ہر بندہ صالح پر سلام کیا خواہ وہ آسمان پر

ہے یا میں پر)

رسول اللہ ﷺ نے اُمت کو نماز میں جو تشہد کی تعلیم دی، اس کی حکمت تھی کہ اُمت نماز میں حسب درجہ اللہ تعالیٰ، اس کے رسول ﷺ اور اس کے بارگاہ میں تحیہ و سلام عرض کرے اور یہ تب ہی ہو سکتا ہے کہ یہ تمام بطور انشاء و بطور حکایت و خبر۔ اگر السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کے کلمات بطور دعا لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ مقدسہ میں تحیہ اور اس کے صالحین بندوں کو تو ہو مگر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سلام نہ ہو اور ایسی بات اسلام کبھی برا نہیں کرتا کیونکہ خصوصی طور پر سلام آپ ﷺ کے لیے شامل کیا گیا ہے اس علم نے یوں بیان کیا ہے

امام شرف الدین حسین بن محمد طوسی (ت، ۷۴۳) تعلیم تشہد پر لکھتے ہیں

وَعَلَّيْهُمْ أَنَّ الدُّعَاءَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ شَامِلًا لَهُمْ وَعَلَّيْهُمْ مَا يَعْبَهُمْ وَأَمْرُهُمْ بِأَفْرَادٍ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالذِّكْرِ لِشَرَفِهِ وَمَزِيدٍ حَقِّهِ عَلَيْهِمْ وَتَخْصِيصِ أَنْفُسِهِمْ فَإِنَّ الْإِهْتِمَامَ بِهَا أَهْمٌ (۱)

(آپ ﷺ نے اہل ایمان کے لئے ایسی دعا کی تعلیم دی جو تمام کو شامل و عام ہو اور اپنی ذات صلوات اللہ علیہ کے لئے الگ سلام کا حکم دیا اور یہ آپ ﷺ کے شرف اور نمازیوں پر خوب حق کی وجہ سے ہے اور اپنے لئے دعا کیونکہ اس کا اہتمام اہم اور ضروری ہے)

حافظ ابن حجر عسقلانی (ت، ۸۵۲) نے یہی بات امام بیضاوی کے حوالہ سے لکھی ہے

عَلَّيْهُمْ أَنْ يُفَرِّدُوهُ ﷺ بِالذِّكْرِ لِشَرَفِهِ وَمَزِيدٍ حَقِّهِ عَلَيْهِمْ (۲)

(رسول اللہ ﷺ کے مقام عالی اور مسلمانوں پر لازم حق کی وجہ سے آپ ﷺ کے تذکرہ و سلام کا الگ حکم دیا)

سے تقدیم

یہ سوال اٹھا کہ دعا میں تعلیم یہ ہے کہ پہلے اپنے لیے دعا کی جائے اور پھر اپنے جیسے

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (۱)

اے ہمارے رب مجھے معاف کر دے ہمارے والدین کو اور مومنوں کو (سب کے دن)

امام ترمذی نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول یہی تھا کہ جب کوئی آپ ﷺ سے دعا کے لیے عرض کرتا تو آپ ﷺ پہلے اپنے لیے دعا کرتے (۲)

یہاں تشہد میں بھی ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ پہلے اپنے لیے پھر دوسروں کے لیے دعا کی جائے لیکن یہاں پہلے اپنے لیے نہیں بلکہ پہلے رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے اور آپ دیتے ہوئے محدثین نے لکھا چونکہ رسول اللہ ﷺ کی ذات اقدس بارگاہ الہی میں وسیلہ ہے اس لیے انہیں مقدم کیا گیا ہے

حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) السَّلَامُ عَلَيْنَا کے تحت رقمطراز ہیں کہ

وجود نمازی اور ان کے ساتھ ملائکہ ہیں

وَقَدْ مَرَّ أَنْفُسُهُمْ لِأَنَّهُ أَدَبُ الدُّعَاءِ وَقَدْ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ لِأَنَّهُ الْوَسِيلَةُ (۳)

(پہلے اپنے کو مقدم کیا کیونکہ دعا کا طریقہ یہی ہے اور رسول اللہ ﷺ کو سب سے مقدم کیا اس لئے کہ آپ کی ذات اقدس وسیلہ ہے)

السَّلَامُ عَلَیْكَ کا معنی:

تمام ائمہ نے السَّلَامُ عَلَیْكَ کا جو مفہوم بیان کیا ہے وہ بھی یہی واضح کرتا



ہے کہ یہ کلمات نماز بطور انشاء و دعا ہی ہیں  
اہل علم نے یہ حقیقت بھی آشکار کی ہے کہ تشہد میں حسب درجہ تحیہ و سلام ہے ۱۰  
اللہ تعالیٰ کے لیے لفظ سلام مناسب نہیں بلکہ تحیہ کا لفظ ہے اسی طرح اپنے اوپر اور اہل  
صالحین کے لیے دعا ہے اس طرح اس میں رسول اللہ ﷺ کے لیے الفاظ سلام مخصوص  
ہیں تاکہ اس سے آپ کا مقام و شرف بندے پر آشکار ہو امام بیضاوی اس حقیقت کو ان  
الفاظ میں ذکر کرتے ہیں۔

عَلَيْهِمْ أَنْ يُقَرِّدُوهُ ﷺ بِالذِّكْرِ لِشَرَفِهِ وَمَزِيدٍ حَقِّهِ  
عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْصُوهُ أَنْفُسُهُمْ أَوَّلًا لِأَنَّ  
الْإِهْتِمَامَ بِهَا أَهَمُّ ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِتَعْيِيهِهِمُ السَّلَامَ عَلَى  
الصَّالِحِينَ إِعْلَامًا مِنْهُ بِأَنَّ الدُّعَاءَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْبَغِي  
أَنْ يَكُونَ شَامِلًا لَهُمْ (۱)

(مسلمانوں کو تعلیم دی کہ اللہ کا رسول ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ  
کا تذکرہ الگ کریں پھر انھیں اپنے لئے دعا کا کہا کیونکہ اس سے شروع  
ہونا اہم ہے پھر تمام صالحین پر سلام کا حکم ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ دعا  
میں تمام اہل ایمان کو شامل کرنا چاہیے ﷺ کی عظمت اور آپ کے عظیم  
حق کی وجہ سے جو آپ کو مخلوق پر حاصل ہے (جبکہ مخلوق کا فرض ہے کہ  
آپ کی تعظیم و توقیر بجالائے)

زمین و آسمان کے ہر صالح کو دعا کا پہنچنا:

بخاری میں ہے حضور ﷺ نے تشہد کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا جب تم یہ قلم  
پڑھتے ہو وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ (اللہ تعالیٰ کے صالح بندوں پر سلام ہو)

أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ الصَّالِحِ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
(تو زمین و آسمان میں اللہ تعالیٰ کے ہر صالح بندے کو پہنچتی ہے)

اس کے تحت حافظ ابن حجر عسقلانی (ت، ۸۵۲) امام فاکھانی کے حوالہ

رقطراز ہیں

يَنْبَغِي لِلْبَصَلِيِّ أَنْ يَسْتَحْضِرَ فِي هَذَا الْبَحْلِ جَمِيعَ  
الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ يَعْزِي لِيَتَوَافَقَ  
لَفْظُهُ مَعَ قَصْدِهِ (۱)

(نمازی کو چاہیے کہ وہ اس مقام پر تمام انبیاء، ملائکہ اور اہل ایمان کا ارادہ  
کرے تاکہ اس کے الفاظ وارودہ میں موافقت ہو جائے)

ول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد عالی بھی ہم پر واضح کر رہا ہے کہ کلمات تشہد بطور  
اس جب تمام حضرات انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے سلام و دعا عرض  
کرتے ہیں لیکن اس ہستی پر سلام عرض کرنا مقصود ہی نہ ہو جو ان تمام برکات کا وسیلہ عظمیٰ  
نہد رافسوس کی بات ہوگی۔

مراد خصوصی سلام ہے:

تشہد کے کلمات میں ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ اس طرح  
”مَعْلَيْنَا“ دونوں کے مقامات پر السلام کو معرفہ لانے کی حکمت یہ بیان ہوئی  
ہاں ”السَّلَامُ“ سے مراد حسب درجہ مخصوص سلام ہے رسول اللہ ﷺ کے لیے وہ  
سلام ہے جو حضرات انبیاء علیہم السلام کے لیے ہوتا ہے اور خود اپنے اوپر سلام  
الانبياء والسلام ہے

الانبياء والسلام ہے

ما الْاَلِفُ وَاللَّامُ فِي السَّلَامِ عَلَيْكَ ؟

(السلام علیک میں الف لام کون سا ہے؟)

اس کا جواب امام شرف الدین طبری (ت، ۷۴۳) کے حوالہ سے دیا کہ یہ الف  
الانی ہے اور مراد

ذَالِكَ السَّلَامُ الَّذِي وَجَّهَ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ

وَالسَّلَامُ الْمُتَقَدِّمَةُ مَوْجَّهٌ إِلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ (۲)

(وہ سلام ہے جو حضرات انبیاء علیہم السلام کو پیش کیا جاتا ہے تو ایسا سلام

اے نبی آپ کی خدمت میں ہو)

اس کے بعد امام حافظ نسفی کے حوالہ سے لکھا یہاں السلام سے مراد خدمۃ

ہے جو اللہ تعالیٰ نے شب معراج آپ ﷺ پر فرمایا

يَغْنِي السَّلَامُ الَّذِي سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ لَيْلَةَ الْبِعْرَاجِ (۱)

(وہ سلام ہو جو اللہ تعالیٰ نے معراج کے موقع پر آپ پر کیا)

اہل علم یہ بیان کر رہے ہیں کہ تشہد میں نمازی رسول اللہ ﷺ کی خدمت

میں خصوصی سلام عرض کرتا ہے مگر ناداں و کم علم لوگ یہاں سلام عرض کرنا مانتے ہی

۴۔ یہ کلمات ”دعا“ ہیں:

ان کلمات کے بطور انشاء ہونے پر ایک اہم دلیل یہ بھی ہے کہ یہ کلمات

ہیں نہ کہ خبر البتہ بصورت خبر ہیں۔ اس پر اہل علم کی چند تصریحات ملاحظہ کر لیں

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ

إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخِذِهِ (۲)

(جب نمازی بیٹھے تو دعا مانگے اور اپنے ہاتھ رانوں پر رکھے)

اس کے تحت محدثین نے لکھا کہ اس حدیث میں تشہد کو دعا سے تعبیر کیا

جیسے شہادتین کی وجہ سے اسے تشہد کہا جاتا ہے اس طرح اس میں دعائیہ کلمات کی

اسے دعا بھی کہا جاتا ہے ’السَّلَامُ عَلَيْكَ سے السَّلَامُ عَلَيْنَا‘ تک

کلمات ہیں

۱۔ امام شرف الدین حسین بن محمد طبری (ت، ۷۴۳) نے اسی حقیقت کو

الفاظ میں آشکار کیا ہے

سُمِّيَ الذِّكْرُ الْمَخْصُوصُ تَشَهُدًا لِاشْتِمَالِهِ عَلَى كَلِمَتِي

الشَّهَادَةِ كَمَا سُمِّيَ الدُّعَاءُ لِاشْتِمَالِهِ عَلَيْهِ فَإِنَّ

فَوَلَّهُ سَلَامًا عَلَيْكَ وَ سَلَامًا عَلَيْنَا دُعَاءٌ عُبِّرَ عَنْهُ

بِلَفْظِ الْأَخْبَارِ لِمَزِيدِ الثَّانِي (۱)

(۱) ذکر مخصوص کا نام تشہد اس لئے ہے کہ یہ دو شہادتوں پر مشتمل ہے جیسے اس کا

نام دعا بھی ہے کیونکہ السَّلَامُ عَلَيْكَ سے لے کر السَّلَامُ عَلَيْنَا

تک دعائیہ کلمات ہیں البتہ مزید تاکید کے لئے الفاظ خبر لائے گئے ہیں)

حافظ ابن حجر مکی (ت، ۹۷۳) الفاظ حدیث إِذَا قَعَدَ يَدْعُو کی تشریح میں لکھتے

ما ہے

لَا شَتْمًا لَهُ عَلَيْهِ إِذْ مِنْ جُمْلَتِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا

النَّبِيُّ إِلَى الصَّالِحِينَ وَهَذَا كُلُّهُ دُعَاءٌ وَإِنَّمَا عُبِّرَ عَنْهُ

بِلَفْظِ الْأَخْبَارِ لِمَزِيدِ الثَّانِي (۲)

(یہ اس پر مشتمل ہے کیونکہ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ سے لیکر

صالحین تک تمام دعا ہے ہاں مزید تاکید کے لئے لفظ خبر سے تعبیر کر دی)

کلمات دعا ہیں تو اب انشاء تسلیم نہ کرنا ظلم کے سوا کچھ نہیں

اہل علم کا سوال:

اس موقع پر اہل علم نے جو سوال اٹھایا ہے وہ بھی تقاضا کرتا ہے کہ اسے بطور

ی پڑھا جاتا ہے اور وہ سوال یہ ہے کہ یہاں سیاق کا تقاضا یہ تھا کہ کلمات غائبہ سے

ناش کیا جاتا پہلے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں

ای ذات پر اور پھر دیگر صالحین پر لیکن یہاں تو حضور ﷺ کے سلام کے لیے خطاب

الغالب ہیں ایسا کیوں؟

امام شرف الدین حسین بن محمد الطیب (ت، ۷۴۳) نے یہ سوال یوں کیا

فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قُلْنَا سَلَامًا عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ

عَلَى الْخِطَابِ وَهَلَّا جِئْنَا بِهَا عَلَى الْغَيْبَةِ وَهِيَ عَلَى

الظَّاهِرِ سَيَاقًا لِيَنْقُلَ مِنَ تَحِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى تَحِيَّةِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ إِلَى تَحِيَّةِ النَّفْسِ ثُمَّ يَعُمُّ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِهِ (۱)

(اگر تم سوال کرو کہ بطور خطاب کلمات سلام کہہ رہے ہیں حالانکہ الفاظ غائب کا ہونا ضروری تھا کیونکہ ظاہری سیاق کا تقاضا یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تحیہ کے بعد نبی ﷺ کے لئے تحیہ پھر اپنے اور پھر نیک بندوں کے لئے تحیہ ہو)

کیا اس سوال میں اہل علم نے تصریح نہیں کی کہ یہاں مقصود حسب درجہ اللہ تعالیٰ، اس کے رسول ﷺ اور اولیاء کی خدمت میں سلام نیاز عرض کرنا ہے اگر یہ کلمات بطور حکایت ہوتے تو یہ سوال ہی پیدا نہ ہوتا

اسی اعتراض کو حافظ ابن حجر عسقلانی (ت، ۸۵۲) نے خوب کھول کر بیان کیا ہے

فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ شُرِعَ هَذَا اللَّفْظُ وَهُوَ خِطَابٌ بَشَرِيٍّ مَعَ كَوْنِهِ مَنُهِيًا عَنْهُ فِي الصَّلَاةِ فَالْجَوَابُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ خَصَائِصِهِ ﷺ فَإِنْ قِيلَ فَمَا الْحِكْمَةُ فِي الْعُدُولِ عَنِ الْغَيْبَةِ إِلَى خِطَابٍ فِي قَوْلِهِ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ مَعَ أَنَّ لَفْظَ الْغَيْبَةِ هُوَ الَّذِي يَفْتَضِيهِ السِّيَاقُ كَانَ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ فَيَنْتَقِلُ مِنَ تَحِيَّةِ اللَّهِ إِلَى تَحِيَّةِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ إِلَى تَحِيَّةِ النَّفْسِ ثُمَّ إِلَى الصَّالِحِينَ (۲)

(اگر کوئی یہ سوال کرے کہ یہ الفاظ ایک انسان کے ساتھ خطاب و گفتگو ہے جو نماز میں منع ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ رسول ﷺ کا خاصہ ہے اگر یہ سوال ہو کہ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ میں غائب سے خطاب کی طرف جانے کی حکمت کیا ہے؟ حالانکہ الفاظ غائب کا تقاضا سیاق کلام میں موجود ہے کہ الفاظ یوں ہوتے السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ پھر

اللہ تعالیٰ کے تحیہ سے نمازی تحیہ نبی کی طرف پھر اپنے لئے اور پھر تمام صالحین کے تحیہ کی طرف جاتا ہے)

رسول اللہ ﷺ نے انہیں سلام قرار دیا:

ان کلمات کے بطور انشاء پڑھے جانے پر نہایت ہی اہم دلیل یہ بھی ہے کہ انہیں اللہ ﷻ نے اپنے اوپر سلام قرار دیا اگر ان کلمات کو بطور حکایت ہی پڑھا جانا آپ ﷺ انہیں اپنے اوپر سلام قرار نہ دیتے حالانکہ حدیث کے الفاظ پر غور کیجیے

۱۱، صلاۃ یہ ہے اور سلام وہی ہے جو تم سیکھ چکے ہو مسلم میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کے الفاظ جب ہم نے آپ ﷺ پر درود پڑھنے کا طریقہ پوچھا تو آپ نے ہمیں درود انہی کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا

وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ (۱)  
(اور سلام کا طریقہ وہی ہے جو تم پہلے جانتے ہو)

روایت کے الفاظ ہیں کہ

أَمَّا السَّلَامُ فَقَدْ عَرَفْتُمْ (۲)  
سلام کا طریقہ تم پہچان چکے ہو

اگر یہ کلمات 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' بطور انشاء نہیں بلکہ بطور حکایت ہے، پھر انہیں رسول اللہ ﷺ کا اپنے اوپر سلام قرار دینا کیسے مناسب ہے؟

جب آپ ﷺ نے انہیں اپنے لیے سلام قرار دیا ہے تو ہمیں بھی دل و جان اسے تسلیم کرنا ہوگا

پہلے سلام آچکا ہے:

ان کلمات کے بطور انشاء ہونے پر ایک اہم دلیل یہ بھی ہے کہ اہل علم خصوصاً امام

ابن نے جب لکھا کہ فقہ صلاۃ پر اکتفا مناسب نہیں



قَدْ نَصَّ الْعُلَمَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى كَرَاهَةِ  
الْإِقْتِصَارِ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَيْهِ ﷺ مِنْ غَيْرِ تَسْلِيمٍ (۱)  
(اہل علم رضی اللہ عنہم نے اس پر تصریح کی کہ سلام کے بغیر صلاۃ پر اکتفاء  
مکروہ و ناپسند ہے)

اس پر اعتراض ہوا کہ نماز کے آخری تشہد میں صلاۃ ہے لیکن اس کے ساتھ سلام  
نہیں اس کا جواب اہل علم نے یہ دیا ہے

إِنَّ السَّلَامَ تَقْدَمُ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي كَلِمَاتِ التَّشْهُدِ  
وَهُوَ قَوْلُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ (۲)  
(کہ کلمات تشہد میں پہلے سلام ان الفاظ میں آچکا ہے، السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ)

جب تمام امت کے اہل علم اسے حضور پر سلام قرار دے رہے ہیں تو تبھی  
درست ہوگا جب ان کلمات کو بطور انشاء پڑھا جائے اگر یہ کلمات بطور حکایت ہوتے تو  
لوگ انہیں سلام قرار نہ دیتے حالانکہ انہوں نے انہیں سلام قرار دیا ہے جو آشکار کر رہا ہے  
کہ نماز میں یہ کلمات بطور حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء ہیں

پھر سب سے لطف کی بات یہ ہے کہ خود رسول ﷺ نے انہیں اپنے اوپر سلام  
قرار دیا اگر ہم اسے سلام تسلیم نہیں کرتے تو کہیں ایمان سے ہی ہاتھ نہ دھو بیٹھیں

۸۔ بطور انشاء پڑھنے پر ایک اہم دلیل:

اس بات پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے کہ جب آیت مبارکہ 'إِنَّ اللَّهَ وَ  
مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ' نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے آپ ﷺ کی خدمت  
اقدم میں عرض کیا۔ یا رسول اللہ (ﷺ) اس آیت میں ہمیں دو چیزوں صلاۃ و سلام کا  
حکم ہے آپ کی خدمت میں سلام کا طریقہ تو ہم نے تشہد کے ذریعے بصورت...

حکم پر آپ ﷺ نے "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ" کی تعلیم دی  
امام احمد، بخاری، نسائی، ابن ماجہ اور ابن مردویہ نے حضرت ابوسعید خدری  
روایت کیا

لَمَّا يَارَسُولَ اللَّهِ هَذَا السَّلَامُ عَلَيْكَ قَدْ عَلِمْنَا  
كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ؟ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ (۱)  
نے عرض کیا یا رسول اللہ، آپ پر سلام کا طریقہ تو معلوم ہو گیا ہے صلاۃ  
کا طریقہ کیا ہے؟ فرمایا یوں کہا کرو، "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ"  
امام بیہقی کے حوالہ سے صحابہ کے جملہ "ہم نے سلام عرض کرنا تو سیکھ لیا  
کا طریقہ کیا ہے کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں

لَمَّا عَلَّمَهُمْ إِيَّاهُ فِي التَّشْهُدِ مِنْ قَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ  
أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَيَكُونُ الْمُرَادُ  
لَهُمْ فَكَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ أَيْ بَعْدَ التَّشْهُدِ  
امام سے مراد وہی سلام ہے جو آپ ﷺ نے انہیں حالت تشہد میں  
اے اے نبی یا تھا السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ  
اسلام اس طرح پڑھیں؟ سے مراد وہ صلاۃ ہے جو تشہد کے بعد پڑھا جاتا ہے  
ان خبر مسقلانی کی تائید ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں

وَالشَّيْخُنَا وَتَفْسِيرُ السَّلَامِ بِذَلِكَ هُوَ الظَّاهِرُ (۲)

(مارے استاذ (ابن حجر) نے فرمایا سلام کی تفسیر مذکورہ کلمات سے کرنا ہی مختار و ظاہر ہے)

اور یہ گفتگو واضح کر رہی ہے کہ صحابہ اللہ تعالیٰ کے حکم مبارک "سَلِّمُوا" پر  
نئے نماز میں "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" کے کلمات پڑھا  
اور خبر و حکایت انہیں پڑھا جائے تو اس حکم پر عمل ہی نہ ہوگا، اس حکم پر عمل

بصورتِ انشاء پڑھنے میں ہی ہے صحابہ کا یہ کہنا کہ نماز میں ہمیں سلام عرض کرنے کا طرز آگیا ہے آپ ہمیں صلوٰۃ کا طریقہ بتادیں واضح طور پر بتا رہا ہے کہ وہ اسے بطور انشاء پڑھا کرتے تھے نہ کہ بطور حکایت۔

نفل:

## اقوال علماء اُمت

ہم یہاں اُمت کے مسلمہ بزرگوں کے اقوال ذکر کیے دیتے ہیں جنہوں نے الفاظ میں کہا ہے کہ یہ الفاظ بھی دیگر نماز کی طرح بطور انشاء ہی پڑھے جائیں نہ کہ بطور حکایت حجت الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ (ت۔ ۵۰۵) نماز کے ہر عمل کے وقت حضورِ قلب کی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں اے نمازیو! جب تم حالتِ نماز میں تشهد پڑھتے ہوئے السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَ بَرَکَاتُہُ پر پہنچو

وَ احْضُرْ فِی قَلْبِكَ النَّبِیَّ ﷺ وَ شَخْصَهُ الْکَرِیْمَ وَ قُلْ ”السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَ بَرَکَاتُہُ“ وَ لَیْصَدُقْ اَمْلَکَ فِیْ اَنَّهُ یَبْلُغُہُ وَ یَرُدُّ عَلَیْكَ مَا هُوَ اَوْفٰی مِنْہُ (۱)

(تو اپنے دل میں نبی اکرم ﷺ اور آپ کی ذاتِ مبارکہ کو حاضر سمجھ کر عرض کرے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکات کا نزول ہو اور اس بات کی امید بھی رکھو کہ ہمارا سلام آپ کی بارگاہ میں پہنچتا ہے اور آپ اس کے بہتر جواب سے نوازتے ہیں)

۱ امام علاؤ الدین الحنفی تنویر الابصار کی شرح در مختار میں رقم طراز ہیں

وَ یُقْصَدُ بِالْفَظِّ التَّشْہِیْدِ مَعَانِیْہَا مَرَادُہُ لَدُنَّ عَلٰی وَ خَد

(إِلِنْشَاء) كَانَهُ يُحْيِي اللّٰهَ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى نَبِيِّهِ  
وَعَلَى نَفْسِهِ وَأَوْ لِيَاءِهِ لَا (إِلْخَبَارِ) عَنْ ذَلِكَ وَ  
ظَاهِرُهُ أَنَّ صُمَيْرَ عَلَيْنَا لِلْحَاضِرِينَ لَا حِكَايَةَ سَلَامٍ  
اللّٰهُ تَعَالَى (۱)

(نمازی الفاظ تشہد کے معانی کا ارادہ کر کے ان کو بطریق انشاء کہے گویا نمازی  
اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عجز و نیاز پیش کر رہا ہے اور اپنی طرف  
سے اپنے نبی پر اور اپنی ذات پر اور اولیاء پر سلام کہہ رہا ہے یہ الفاظ کہتے  
وقت اس واقعہ کی خبر کی حکایت کا ارادہ نہ ہو جو شب معراج ہوا)

۳۔

امام عبدالوہاب الشمرانی، شیخ علی الخواص کے حوالے سے لکھتے ہیں  
سَمِعْتُ سَيِّدِي عَلِيَّ الْخَوَاصَّ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى يَقُولُ  
إِنَّمَا أَمَرَ الشَّارِعَ لِلْمُصَلِّيِّ بِالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى  
رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فِي التَّشَهُّدِ لِيُنْبِئَ الْغَافِلِينَ فِي  
جُلُوسِهِمْ بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى شُهُودٍ فِي تِلْكَ  
الْحَضْرَةِ فَإِنَّهُ لَا يُفَارِقُ حَضْرَةَ اللّٰهِ أَبَدًا فَيُخَاطَبُونَ  
بِالسَّلَامِ مُشَافَهَةً (۲)

(میں نے سیدی علی خواص رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا کہ شارع حقیقی نے  
(قعدہ) تشہد میں نمازی کو رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم  
صرف اس لئے دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں بیٹھنے والے غافلوں کو  
اس بات پر تنبیہ فرمادی کہ جہاں وہ بیٹھے ہیں اس بارگاہ میں اُن کے نبی ﷺ  
تشریف فرما ہیں اور وہ کبھی بھی اللہ کی بارگاہ سے جدا نہیں ہوتے تو نمازی  
نبی کریم ﷺ کو بالمشافہ سلام کے ساتھ خطاب کرے۔)

۴۔

امام بدرالدین عینی (۸۵۵) اور حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲) تشہد میں ما  
پر گفتگو کرتے ہوئے کہتے ہیں

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ عَلَى طَرِيقِ أَهْلِ الْعُرْفَانِ أَنَّ  
الْمُصَلِّينَ لَنَا اسْتَفْتَحُوا بَابَ الْمَلَكَوَتِ بِالتَّحِيَّاتِ  
أَذِنَ لَهُمْ بِاللَّدْخُولِ فِي حَرِيمِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ  
فَقَرَّتْ أَعْيُنُهُمْ بِالنَّجَاةِ فَتَبَهُوا عَلَى أَنَّ ذَلِكَ  
بِوَسِطَةِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَبَرَكَاتٍ مُّتَابِعَةٍ فَالْتَفَتُوا  
فَإِذَا الْحَبِيبُ فِي حَرَمِ الْحَبِيبِ حَاضِرٌ فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ  
قَائِلِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَ  
بَرَكَاتُهُ (۱)

(اہل معرفت کے طریقہ پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب نمازیوں نے  
التحیات کیساتھ ملکوت کا دروازہ کھلوا یا تو انہیں حی لا یموت کی بارگاہ میں  
داخلہ کی اجازت مل گئی ان کی آنکھیں فرحت مناجات سے ٹھنڈی ہوئیں  
تو انہیں اس بات پر تنبیہ کی گئی کہ بارگاہ خداوندی میں جو انہیں شرف  
باریابی حاصل ہوا ہے یہ سب نبی رحمت کی برکت و متابعت کے سبب ہے  
نمازیوں نے اس حقیقت سے باخبر ہو کر نظر اٹھائی تو حبیب کو اپنے محبوب  
تعالیٰ کے حرم میں موجود پایا تو حضور کو دیکھتے ہی عرض کرنے لگے  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت، ۱۰۵۲) حضور ﷺ کی اس شان علمی کا اظہار  
ان کلمات میں کرتے ہیں

”و نیز آنحضرت ہمیشہ نصب العین مومناں و قرۃ العین عابداں است در  
جمع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادت و آخر آں کہ وجود نورانیت و  
انکشاف دریں احوال بیشتر قوی تر است و بعضے از عرفاء گفتہ اند کہ ایں  
خطاب بجهت سریان حقیقت محمدیہ است در ذرائر موجودات و افراد  
مکانات پس آنحضرت در ذوات مصلیان موجود و حاضر است پس مصلی  
را باید کہ ازیں معنی آگاہ باشد و ازیں شہود و غافل نبود تا بہ انوار قرب و اسرار



معرفت متنور و فائز گرد“ (۱)

”اور حضور ﷺ ہمیشہ مومنوں کا نصب العین اور عابدوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں تمام احوال و واقعات خصوصاً حالت عبادت میں اور اس کے آخر میں کہ نورانیت اور انکشاف کا وجود اس مقام میں بہت زیادہ اور نہایت قوی ہوتا ہے اور بعض عرفاء نے فرمایا کہ یہ خطاب اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ ﷺ تمام موجودات کے ذرات اور افراد ممکنات میں جاری و ساری ہے پس آنحضرت ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہیں لہذا نمازی کو چاہیے کہ اس کے معنی سے آگاہ رہے اور حضور ﷺ کے اس حاضر ہونے سے غافل نہ ہوتا کہ انوار قرب اور اسرار معرفت سے روشن اور فیضیاب ہو“

علامہ محمد عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ (ت، ۱۳۰۴) اپنے والد گرامی العلام مولانا عبدالحلیم لکھنوی کے مقالہ، نور الایمان بزیارۃ آثار الرحمن، کے حوالے سے رقم طراز ہیں

السِّرُّ فِي خِطَابِ التَّشْهِيدِ (أَيُّ فِي ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“) أَنَّ الْحَقِيقَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ كَانَتْهَا سَارِيَّةً فِي كُلِّ وُجُودٍ وَحَاضِرٌ فِي بَاطِنِ كُلِّ عَبْدٍ وَانْكِشَافٌ هَذِهِ الْحَالَةِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَتَمِّ فِي حَالَةِ الصَّلَاةِ فَحَصَلَ فَعَلُ الْخِطَابِ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ أَنَّ الْعَبْدَ لَمَّا تَشَرَّفَ بِثَنَاءِ اللَّهِ فَكَانَتْهُ فِي حَرِيمِ الْحَرَمِ إِلَّا لِهِنَّ وَنَوَّرَ بِصَيْرَتِهِ وَوَجَدَ الْحَبِيبَ حَاضِرًا فِي حَرَمِ الْحَبِيبِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ (۲)

(خطاب تشہد یعنی التَّحِيَّات میں السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کہنے کا راز یہ

ت محمدیہ ہر وجود میں جاری و ساری اور ہر بندہ کے ظاہر و باطن میں موجود ہے۔ اس حالت کا پورا انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے۔

اس خطاب حاصل ہو گیا۔ اور بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے مشرف ہوا تو اسے حرم الہی میں داخل ہونے کی اجازت ملے گی اور اس کی بصیرت کو خوب روشن کر دیا گیا حتیٰ کہ اس نے حرم حبیب کو حاضر پایا۔ فوراً ان کی طرف متوجہ ہوا اور عرض کیا اَلْسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ (اے نبی ﷺ آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور فیض میں ہوں)

۱۳۲۰ (ت۔ ۱۳۲۰) حاشیہ مراقی الفلاح میں ان الفاظ کو بطور تفسیر و تفسیر پڑھنے والوں کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں

لَمَّا سَلَّمَ الْمُسْلِمُ عَلَى النَّبِيِّ (أَيُّ فِي ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“) لَمْ يَكُنْ يَتَوَقَّعُ أَنَّ اللَّهَ يَكُونُ حَاضِرًا فِي حَرَمِ الْحَبِيبِ وَوَجَدَهُ حَاضِرًا فِي حَرَمِ الْحَبِيبِ فَكَانَتْهُ فِي حَرِيمِ الْحَرَمِ إِلَّا لِهِنَّ وَنَوَّرَ بِصَيْرَتِهِ وَوَجَدَ الْحَبِيبَ حَاضِرًا فِي حَرَمِ الْحَبِيبِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ (۲)

اس میں ان الفاظ کے مرادی معانی کو ذہن میں رکھ کر ان کو پڑھے یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ مقدسہ میں عاجزی و انکساری کا اظہار اور نبی ﷺ کی خدمت میں سلام عرض کرے پھر اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ کے دوستوں پر، ان لوگوں کی مخالفت کرے جو کہتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کا بیت اللہ کا سلام ہے یہ نمازی کی طرف سے سلام نہیں ہے)

۱۰۱۳ (ت۔ ۱۰۱۳) تشہد پر گفتگو کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

وَيُمْكِنُ فِي شَرِّعِ أَهْلِ الْعِرْفَانِ وَنَقُولُ مَا تَعْمَلُ عَلَى مَا تُعَوِّفُ مِنَ الْأَرْكَانِ

الْبُخْصُوصَةِ وَالطَّيِّبَاتِ عَلَى أَنَّهَا خَالِصَةٌ لَوَجْهِ اللَّهِ  
تَعَالَى مُخْلِصَةٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَ  
مَحْيَايَ وَمَمَاتِي وَجَّ تَقَرُّرٌ وَجْهِ الْخِطَابِ فِي السَّلَامِ  
أَتَهُمْ اسْتَفْتَحُوا بَابَ الْمَلَكُوتِ وَ اسْتَأْذَنُوا  
بِالتَّحِيَّاتِ عَلَى الْوُلُوجِ كَأَنَّهُمْ أُذِنَ لَهُمْ بِالْدُّخُولِ  
فِي حَرِّمِ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ فَقَرَّتْ أَعْيُنُهُمْ  
بِالْبِنَا جَاءَ كَمَا وَرَدَ وَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ وَ أَرَحْنَا يَا  
بَلَّالُ فَ اخْذُوا فِي الْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ وَ التَّحْيِيدِ وَ طَلَبِ  
الْمَزِيدِ وَ شَغْفُوا بِحَاجَاتِهِمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَتَبَّهُوا عَلَى  
أَنَّ هَذَا الْبِنَحْ وَالْأَلْطَافِ بِوَاسِطَةِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَ  
بَرَكَاتٍ مُتَابِعَةٍ فَالْتَفَتُوا فَإِذَا الْحَبِيبُ فِي حَرَمِ  
الْحَبِيبِ حَاضِرٌ فَاقْبَلُوا عَلَيْهِ مُسَلِّبِينَ بِقَوْلِهِ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ (۱)

(اہل معرفت کے طریق پر ہم یہاں یہ گفتگو کر رہے ہیں الصلوات سے  
مراد ارکان مخصوصہ ہیں اور پاکیزگیاں بھی اس کے لئے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
گرامی ہے: میری نماز، میری قربانی، میری زندگی اور میری موت (اللہ تعالیٰ  
کی رضا کے لئے ہے) اب السلام علیک کے خطاب کی تقریر کچھ یوں  
ہوگی جب نمازی ملکوت کا دروازہ کھلواتے ہیں اور التحیات کے ذریعے حرم  
میں جانے کی اجازت طلب کرتے ہیں تو ان کی آنکھیں ٹھنڈک پاتی  
ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز، اے بلال نماز  
کے ذریعے ہمیں آرام دے تو نمازی اللہ کی حمد و ثناء اور مزید لطف کے طلبگار  
ہوتے ہیں تو انہیں آگاہ کیا جاتا ہے کہ یہ لطف و کرم اس نبی رحمت پر ان  
کی غلامی اور واسطہ کے طفیل ہوا ہے وہ متوجہ ہوتے ہیں تو دیکھتے ہیں اپنے

سبب کے حرم میں موجود ہیں تو وہ یوں سلام عرض کرتے ہیں السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ  
عارف کامل شیخ شہاب الدین سہروردی نمازی کو یہ کلمات کہتے وقت ادب کی  
تعلیم دیتے ہوئے فرماتے ہیں

وَيُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَ يُمِثِّلُهُ بَيْنَ عَيْنَيْ قَلْبِهِ (۱)  
(نمازی اپنے نبی ﷺ کو سلام عرض کرتے ہوئے آپکے دل کی آنکھوں  
کے سامنے محسوس کرے)

امام الاولیاء امام ابو العباس احمد بن عطاء اللہ سکندری (ت، ۹۰۷) (جن کے علم  
و معرفت پہ تمام اولیاء اور محدثین کا اتفاق ہے) اپنی کتاب تاج العروس میں  
نماز ادا کرنے والے کو سمجھاتے ہوئے فرماتے ہیں

إِذَا دَخَلْتَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّكَ تُنَاجِي اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَ  
تَعَالَى وَ تَكَلِّمُ رَسُولَهُ ﷺ، لِأَنَّكَ تَقُولُ السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ وَلَا يُقَالُ  
أَيُّهَا الرَّجُلُ عِنْدَ الْعَرَبِ إِلَّا لِمَنْ يَكُونُ حَاضِرًا (۲)  
(جب تم نماز میں داخل ہوتے ہو تو تم اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے مناجات و دعا  
اور اس کے رسول ﷺ سے ہم کلام ہو رہے ہوتے ہو کیونکہ تم کہہ رہے  
ہوتے ہو اے نبی آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت و برکات کا نزول ہو اور  
محبوں کے ہاں ایسا الرجل اسے ہی کہا جاتا ہے جو سامنے موجود ہو)

علامہ محقق دوانی اس کی تائید میں کہتے ہیں

”و تحقیق دریں مقام آں است کہ باطابق اصحاب نظر و برهان و اتفاق  
ارباب ہمد و عیان نخستیں گوهر یکہ بامرکن فیکون بوسیلہ قدرت و ارادہ  
بچون از دریائے غیب مکنون بساحل شہادت آمد جوهر بسیط نورانی بود کہ  
بعرف حکماء آنرا عقل اول خوانند تعبیر از اس بقلم اعلیٰ رختہ و اکابر آئمہ کشف  
و تحقیق آنرا حقیقت محمدیہ خوانند و آن جوهر نورانی خود را مبدع خود را دہر پنچ

از مبدع بتوسط صادر توانده شد از افراد موجودات چنانکہ بودست و خواند بود و دیدانست و تمام حقائق اعیان بر سبیل انطوائے علمی در حقیقت او مندرج و مندرج بودم چنان دانہ مشتمل است بنوع از اشتمال بر اغصان و حدائق و انما موجودات در معاد یعنی بر تلوهائیں ترتیب کہ در آں جوهر مستکن است از قوت مظہر فعل از کتم غیب بقضائے شهودی آیند میحو الله ما يشاء ويغيب و عندہ ام الكتاب“ (۱)

(اس مقام پر تحقیق کلام یہ ہے کہ تمام اصحاب نظر و برہان اور ارباب شہود و عیاں اس بات پر متفق ہیں کہ ”بوسیله قدرت و ارادہ خدائے قدوس امر کن فیکون“ سے سب سے پہلے جو گوہر مقدس در یائے غیب مکنون سے ساحل شہود پر آیا وہ جوہر بسیط نورانی تھا جسے عرف حکماء میں عقل اول کہا جاتا ہے اور بعض احادیث میں قلم اعلیٰ سے تعبیر کیا گیا ہے اور اکابر آئمہ کشف و تحقیق اسے حقیقت محمدیہ کہتے ہیں، اس جوہر نورانی نے اپنے کو اور ان تمام افراد موجودات کو موجود بتوسط کیا جو اس جوہر نورانی کے خالق بے مثال سے صادر ہو سکتے ہیں جس طرح وہ افراد موجودات پہلے تھے اور اب ہیں اور اب آئندہ ہونگے سب کو جملہ کیفیات کے ساتھ تمام و کمال جان لیا اور تمام حقائق موجودات بطور نوائے علمی اس جوہر حقیقت محمدی نورانی میں مندرج اور مخفی ہیں۔ جس طرح دانہ ایک خاص طریقہ سے شاخوں، پتوں اور پھل پر مشتمل ہوتا ہے۔ کل افراد موجودات اسی ترتیب کے موافق اس جوہر بسیط نورانی میں پوشیدہ ہیں کمیں گاہ قوت سے جلوہ گاہ اور سر پردہ غیب سے میدان شہود میں بصورت مراد خارجیہ ظہور پذیر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے مٹا دیتا ہے جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے ام الكتاب اس کے پاس ہے)

سید لقی حسن خان بھوپالی (جواہل حدیث حضرات کے ہاں امام کا درجہ لانے جو کچھ اس مقام پر لکھا وہ بھی اس کی تائید کر رہا ہے۔ ان کے الفاظ تقریباً حدیث دہلوی والے ہی ہیں

ان حضرت ہمیشہ نصب العین مومنان و قرۃ العین عابدان است در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادات و نورانیت و انکشاف دریں محل و قوی تر است و بعضی از عرفاء قدس سرہم گفتہ اند کہ ایں خطاب بجمہت بیان حقیقت محمدیہ است علیہ الصلاۃ والسلام در ذرات موجودات و افراد کائنات پس آں حضرت ﷺ در ذوات مصلیوں موجود و حاضر است مصلی را باید کہ ازیں معنی آگاہ باشد و ازیں شہود غافل نبود تا بانوار لب و اسرار معرفت منور و فائض گردد و آری شعر در راہ عشق قرب و بعد نیست ہمست عیاں و دعائے فرستمت“ (۱)

(منور ﷺ ہمیشہ تمام احوال و واقعات میں مسلمانوں کے نصب العین عبادات گزاروں کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں خصوصاً حالت عبادات میں بلکہ اس موقع پر نورانیت و قوی انکشاف بہت ہوتے ہیں بعض اہل معرفت قدس سرہم فرماتے ہیں کہ السلام علیک ایہا النبی خطاب الی وجہ یہ ہے کہ حقیقت محمدی علیہ الصلاۃ والسلام کائنات کے ذرہ ذرہ اور ممکنات کے ایک ایک فرد میں جاری و ساری اور جلوہ گر ہے تو حضور ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود اور تشریف فرما ہیں تو نمازی کو اس حقیقت سے آگاہ ہونا چاہیے اور اس مشاہدہ سے غافل نہیں رہنا چاہئے تا کہ قرب کے انوار اور معرفت کے نور سے منور و مستفیض ہوا جاسکے تو یہ امر یاد کر لو عشق کی راہ میں دور و نزدیک ہوتا ہی نہیں اے محبوب میں تجھے دیکھ رہا ہوں اور تجھ سے عرض کر رہا ہوں)

ہم نے پہلے بھی عرض کیا کہ آج ہمیں ضدیں اور آپس کی لڑائیاں لے ڈوبی ہیں اپنے بزرگوں کو پڑھتے تو ہم کبھی بھی اس طرح فتویٰ بازی نہ کرتے



۱۳۔ صاحب تبلیغی نصاب:

صاحب تبلیغی نصاب مولانا زکریا سہارنپوری (ت۔ ۱۳۰۲) نے بھی اس حقیقت کو یوں آشکارا

وَعَلَىٰ هَذَا التَّوْجِيهِ فَالْكَافُ إِبْقَاءٌ لِلْحِكَايَةِ عَلَىٰ أَصْلِهَا وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصَدَ بِكَلَامِهِ هَذَا جِنْدُ الْإِنْشَاءِ لَا مُجَرَّدُ الْحِكَايَةِ فَعَلِمَ بِهَذَا أَنَّ لِلنَّشَاطِ فِي تَوْجِيهِ الْخُطَابِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ مُجَرَّدُ الْإِتْبَاعِ وَكَوْنُ الْحَبِيبِ فِي حَرِيمِ الْحَبِيبِ وَحِكَايَةُ مَا فِي الْبُعْرَاجِ عَلَى طَرِيقِ الْإِنْشَاءِ (۱)

(اس توجیہ پر کاف خطاب، حکایت کو اس کی اصل پر باقی رکھنے کے لئے ہے کہ اس وقت نمازی ان الفاظ میں انشاء سلام کا قصد و ارادہ کرے محض حکایت کا ارادہ ہرگز نہ ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ خطاب کی توجیہ میں مشائخ کے تین اقوال ہیں محض اتباع، حبیب کریم کا حریم حبیب میں موجود ہونا اور بطریق انشاء واقعہ معراج کی حکایت کرنا)

۱۴۔ اقوال کا اختتام امام فخر الدین رازی (ت: ۶۰۶) کے ان جملوں پر کرتے ہیں۔ تشہد نماز کی تفصیل میں لکھتے ہیں:

ثُمَّ فِي هَذَا الْبَقَامِ يَصْعَدُ نُورُ رُوحِكَ وَيَنْزِلُ نُورُ رُوحِ مُحَمَّدٍ فَيَتَلَقَّى الرُّوحَانِ، وَيَخْصُلُ هُنَاكَ الرُّوحُ وَالرَّاحَةُ وَالرَّيْحَانُ فَلَا بُدَّ لِرُوحِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ مُحَمَّدَةٍ وَتَحِيَّةٍ فَقُلْ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ (۲)

(پھر اس مقام پر تمہارے روح کا نور بلند ہوگا اور روح محمدی کے نور کا نزول ہوگا اور دونوں روحوں میں ملاقات ہوگی اور وہاں سکون و راحت اور خوشیاں حاصل ہوں گی، تو اب سیدنا محمد ﷺ کی روح کے لیے ہماری طرف سے حمد اور تحفہ ضروری ہے تم کہو ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“)

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

نماز میں سلام کی خصوصیت:

## نماز میں سلام کی خصوصیت

آئمہ امت نے تشہد میں سلام خطاب کی بنا پر ہی یہ تصریح کی ہے کہ نماز کا سلام آپ کو بصورت خطاب سلام عرض کرنا آپ ﷺ کی خصوصیت ہے، یہی وجہ ہے کہ نماز کسی اور کو نماز میں سلام کرے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن اگر آپ ﷺ کو سلام نہ کرے تو نماز مسترد ہو جاتی ہے اگر یہ سلام بطور خبر و حکایت ہو جیسے مخالفین کہتے ہیں تو پھر اسے آپ ﷺ کی خصوصیت قرار دینا سوائے جہالت کے کچھ نہ ہوگا۔ یہ تمام لوگ امت کے امام ہیں تو بالیقین ماننا پڑے گا کہ یہاں سلام بطور انشاء ہی ہے۔ یہاں چند بزرگوں کی تصریحات ذکر کئے دیتے ہیں

امام جلال الدین سیوطی (ت۔ ۹۱۱) نے باقاعدہ آپ کی اس ”خصوصیت“ پر باب قائم کیا ہے جس کا عنوان ہے

بَابُ اخْتِصَاصِهِ ﷺ بِأَنَّ النَّبِيَّ يُخَاطَبُهُ بِقَوْلِهِ

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا يُخَاطَبُهُ سَائِرُ النَّاسِ (۱)

(حضور ﷺ کا یہ خاصہ ہے کہ نماز میں دوران نماز آپ سے مخاطب ہو کر

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کے ساتھ سلام عرض کرتا ہے حالانکہ

نماز کسی اور سے مخاطب ہو نہیں سکتا)

امام احمد بن محمد قسطلانی (ت۔ ۱۱۲۲) آپ ﷺ کی اس خصوصیت کا تذکرہ

ان الفاظ میں کرتے ہیں

مِنْهَا أَنَّ الْمُصَلِّيَّ يُخَاطِبُهُ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا يُخَاطَبُ غَيْرُهُ (۱)

(آپ کے خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ نمازی حالت نماز میں آپ کی خدمت میں 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کہہ کر سلام عرض کرتا ہے اور آپ کی علاوہ کسی کو مخاطب نہیں کر سکتا)

۳۔ امام محمد بن یوسف الصالحی الثامی (ت۔ ۹۴۲) آپ ﷺ کے خصائص فضائل بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں

الرَّابِعَةُ وَبِأَنَّ الْمُصَلِّيَّ يُخَاطِبُهُ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَلَا يُخَاطَبُ سَائِرَ النَّاسِ وَهُوَ ثَابِتٌ فِي حَدِيثِ التَّشَهُّدِ وَهُوَ طَبَقَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ وَاجِبَةٌ عَلَى الصَّحِيحِ (۲)

(چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ نمازی حالت نماز میں آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں یوں مخاطب ہو کر سلام عرض کرتا ہے السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ حالانکہ آپ کے علاوہ کسی اور کو نماز میں مخاطب نہیں کیا جاسکتا اور یہ بات حدیث تشہد سے ثابت ہے کہ نماز میں حضور ﷺ سے مخاطب ہو کر سلام عرض کرنا صحیح قول کے مطابق لازم ہے)

۴۔ شیخ محمد شمس الحق رقطراز ہیں

فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ شُرِعَ هَذَا اللَّفْظُ وَهُوَ خِطَابٌ بِشَرِّ مَعَ كَوْنِهِ مِنْهَا عَنْهُ فِي الصَّلَاةِ فَالْجَوَابُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ خَصَائِصِهِ ﷺ (۳)

(اگر یہ سوال کیا جائے کہ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کیسے مشروع و جائز ہو سکتا ہے حالانکہ یہ ایک انسان سے خطاب ہے اور خطاب بشر نماز

سے منع و ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کی خصوصیات سے ہے)

امام ابو حفص عمر علی المعروف ابن الملقن علیہ الرحمہ (ت۔ ۷۸۰) خصائص میں لکھتے ہیں کہ ایک خاصہ آپ ﷺ کا یہ بھی ہے

لَمُخَاطَبَتِهِ الْمُصَلِّيَّ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا يُخَاطَبُ سَائِرَ النَّاسِ (۱)

(نمازی "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" کے کلمات کے ساتھ آپ ﷺ سے خطاب (سلام) کر سکتا ہے مگر کسی دوسرے سے مخاطب نہیں ہو سکتا)

امام قطب الدین الخیضری (ت۔ ۸۹۰) آپ ﷺ کا یہی خاصہ مذکورہ ان الفاظ میں بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں

لِذَا قَالَ الشَّيْخَانِ وَهُوَ ثَابِتٌ فِي التَّشَهُّدِ وَلَمُخَاطَبَتِهِ ﷺ بِذَلِكَ وَاجِبَةٌ هَذَا هُوَ الصَّوَابُ (۲)

(۱) اسی طرح شیخین (امام رافعی و نووی) نے کہا اور یہ حدیث تشہد سے ثابت ہے اور ان کلمات سے آپ ﷺ کو سلام عرض کرنا لازم ہے اور اس رائے کا بھی یہی ہے)

۵۔ ملا علی قاری (ت۔ ۱۰۱۴) اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں

لَا يَجْعَلُ إِلَّا زُبْعَةً عَلَى أَنَّ الْمُصَلِّيَّ يَقُولُ أَيُّهَا النَّبِيُّ أَنَّ هَذَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ لَوْ خَاطَبَ مُصَلٍّ أَحَدًا غَيْرَهُ وَ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ لَمَلَّتْ صَلَاتُهُ (۳)

(چاروں خلفاء راشدین اس پر متفق ہیں کہ نمازی ایھا النبی ہی پڑھے اور یہ حضور ﷺ کی خصوصیت ہے کیونکہ اگر نمازی کسی دوسرے شخص سے مخاطب ہو کر سلام کہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی)

اہم نوٹ:

یاد رہے یہ خصوصیت تب بنے گی جب یہ سلام بطور انشاء ہو اگر بطور حکم یا یہ خصوصیت نہیں بن سکتی بلکہ اس پر اعتراض ہی وارد نہیں ہو سکتا کیونکہ اس خطاب ہی نہیں لیکن آپ نے دیکھ لیا ان تمام اہل علم نے واضح کیا کہ نمازی اس سلام عرض کر رہا ہوتا ہے چونکہ وہ رسول اللہ ﷺ سے مخاطب ہے لہذا نماز فاسد اگر وہ ایسا عمل کسی اور سے کرتا تو نماز فاسد ہو جائے گی جب کہ نماز حضور کو مخاطب سلام عرض کرنے سے مقبول ہوتی ہے تو نماز سے باہر اسے ناجائز کہنا اور اس سے سوائے جہالت کے کچھ نہیں

مزید تائید:

اس کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ اگر آپ ﷺ حالت نماز میں یا داف توفی الفور حاضر ہو جانا لازم و فرض ہے اور آپ سے ہم کلامی کے باوجود نماز باطل نہیں امام بخاری نے صحابی رسول حضرت ابوسعید بن معلی رضی اللہ عنہ سے نقل میں نماز ادا کر رہا تھا رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے گزرے مجھے یاد فرمایا فراغت کے بعد خدمت میں آیا، عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ دیر اس لیے ہوئی کہ

إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي

میں نماز ادا کر رہا ہوں

آپ ﷺ نے فرمایا

أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا

دَعَاكُمْ (۱)

اللہ تعالیٰ کا یہ حکم نہیں کہ اللہ اور رسول کے بلائے پر فی الفور حاضر ہو جاؤ (۱) طرح کا واقعہ امام ترمذی نے صحابی رسول حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ

(۱)

من:

امام فقہاء اُمت نے یہ تصریح کی ہے کہ ایسی صورت میں نماز باطل نہ ہوگی امام غزالی نے اختلاف ذکر کرنے کے بعد فیصلہ دیا  
لَمْ يَنْهَ فِي الْمَذْهَبَيْنِ الصَّحَّةَ (۲)  
۱۱۱۱ مذاہب میں مختار یہی ہے کہ نماز صحیح رہے گی  
پانی پتی حنفی نے بھی اسی قول کو مختار کہا ہے (۳)  
سات کا ازالہ:

اول السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کے کلمات کو بطور انشاء پڑھنا مانتے اور ﷺ کی بطور علم موجودگی نہیں مانتے مثلاً شیخ سرفراز خان صفدر لکھتے ہیں  
حکایت محض حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء و دعا ہے اس پر در مختار اور الدُّرُّ  
مالگیری اور اوجز المسالک کا حوالہ بھی دیا پھر اہل معرفت کا قول امام عینی اور

والہ سے نقل کر کے لکھا

داف اور تعرف کے اس شارحانہ یا عارفانہ نکتہ سے بھی ثابت ہوا کہ آں ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ہوتے بلکہ نمازی کو خود کمال پیدا کر کے اللہ تعالیٰ کے محبوب کے سلام کے لیے حاضر ہونا پڑتا ہے مگر یہ مقام کتنوں کو حاصل ہے؟  
اس سے ع اس کے الطاف بہت ہیں کہ گنہگار بہت (۴)

ا کے چل کر امام غزالی کا حوالہ اُحْضُرْ فِي قَلْبِكَ دے کر قمر از ہیں



قارئین کرام، دل میں حاضر کر اور تصور باندھ کا معنی تو جانتے ہی ہو جناب رسول اللہ ﷺ حقیقی طور پر حاضر و ناظر ہیں تو دل میں حاضر کرنے اور باندھنے کا کیا مطلب ہے۔ اسی طرح حقیقتاً حاضر ہونے اور دل میں حاضر کرنے کا سمجھ لیجئے (۱)

مولانا کہہ رہے ہیں اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ علمی طور پر موجود ہیں بلکہ محض تصور جماؤ اور دل کو حاضر کر و تصور کرنے اور موجود ہونے میں بڑا فرق ہماری گزارشات:

اس سلسلہ میں ہماری گزارشات یہ ہیں کہ اہل علم و معرفت کی عبارات پر پہلے نظر ڈال لیتے ہیں کہ وہ کیا کہتے ہیں متفقہ علماء کی آراء یہاں نقل کیے دیتے ہیں

۱۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی (ت۔ ۱۰۵۲) کے الفاظ ہیں عرفاء فرماتے ہیں ”اس خطاب سمجھت سریان حقیقت محمدیہ است در ذرات موجودات و افراد ممکنات پس آنحضرت ﷺ در ذوات مصلیان موجود و حاضر است پس مصلی را باید کہ ازیں معنی آگاہ باشد و ازیں شہود غافل نبود تا بانوار قرب و اسرار معرفت متنور و فائز گردد“ (۲)

(اس خطاب کی وجہ یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام موجودات کے ذوات اور افراد ممکنات میں جاری و ساری ہے تو حضور ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہوتے ہیں لہذا نمازی کو چاہیے کہ وہ اس معنی سے آگاہ رہے اور حضور ﷺ کے موجود ہونے سے غافل نہ ہوتا کہ انوار قرب اور اسرار معرفت سے خوب روشن اور فیضیاب ہو جائے)

۲۔ مولانا عبدالحلیم تھانوی کے الفاظ بھی یہی ہیں کہ تشہد میں سلام کہنے کا راز یہ ہے

إِنَّ الْحَقِيقَةَ الْمَحْمَدِيَّةَ كَأَنَّهَا سَارِيَةٌ فِي كُلِّ مُوجُودٍ حَاضِرٌ فِي بَاطِنِ كُلِّ عَبْدٍ وَإِنْ كُشِفَ هَذِهِ الْحَالَةُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَتَمِّ فِي حَالَةِ الصَّلَاةِ فَحَصَلَ مَحَلُّ الْخُطَابِ (۱)  
(کہ حقیقت محمدیہ ﷺ ہر وجود میں جاری و ساری اور ہر بندے کے باطن میں حاضر و موجود ہے اور اس حالت کا کامل انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے لہذا محل خطاب حاصل ہو گیا)

اولیاء کے سربراہ امام ابو العباس احمد بن عطا اللہ سکندری (ت۔ ۷۰۹) کے یہ الفاظ پیچھے گزرے وہ نمازیوں سے فرماتے ہیں

إِذَا دَخَلْتَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّكَ تُنَاجِي اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَتَكَلِّمَ رَسُولَهُ ﷺ لِأَنَّكَ تَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَلَا يُقَالُ أَيُّهَا الرَّجُلُ عِنْدَ الْعَرَبِ إِلَّا لِمَنْ يَكُونُ حَاضِرًا (۲)

(جب نماز میں داخل ہوتے ہو تو اس وقت تم اللہ تعالیٰ سے مناجات اور اس کے رسول ﷺ سے کلام کا شرف پا رہے ہوتے ہیں کیونکہ تم کہہ رہے ہوتے ہو اے نبی آپ پر سلام، اللہ کی رحمت اور اس کی برکات ہوں میں کے ہاں اُیُّہا الرَّجُلُ اسے ہی کہا جاتا ہے جو موجود اور سامنے ہو)

کیا یہ عبارات آپ کی نظر سے نہیں گزریں، ان تمام میں موجود ہے کہ حقیقت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام نمازیوں کے اندر موجود و تشریف فرما ہوتی ہے ہر اس سے آگاہ رہنا چاہیے اور حضور سے ہم کلامی کا شرف پا کر سلام عرض کرنا چاہئے رہا یہ کہ ہر ایک کو نصیب نہیں تو اس میں قصور کس کا، نمازی کا یا حقیقت اللہ کا۔ یہ اسی طرح ہے جیسے ہم اپنے حجابات کی وجہ سے تجلیات الہی کا بھی ڈس کر پاتے تو اس میں کمی ہماری ہے نہ کہ تجلیات الہیہ کی؟

## رسول اللہ ﷺ کی روحانی موجودگی:

یہاں یہ بات بھی سامنے لانا ضروری ہے کہ درود شریف کے موضوع جانے والی تمام کتب میں الفاظ خطاب کی حکمت لکھی ہی یہی گئی ہے کہ رسالت ﷺ کی روحانی طور پر موجودگی کی وجہ سے خطاب کر کے سلام عرض کیا جاتا تصریحات ملاحظہ کیجئے:

۱۔ امام محمد بن عبد الرحمن سخاوی (ت ۹۰۳) نے سوال و جواب کی صورت میں حکمت یوں لکھی:

وَكَذَا سِئَلٌ عَنِ الْحِكْمَةِ فِي الْعُدُولِ عَنِ الْغَيْبَةِ إِلَى الْخُطَابِ فِي (عَلَيْكَ) مَعَ أَنَّ لَفْظَ الْغَيْبَةِ هُوَ الَّذِي يَفْتَضِيهِ السِّيَاقُ؟ وَأُجِيبَ عَلَى طَرِيقِ الْعُرْفَانِ: بِأَنَّ الْمُبْصِلَ لَنَا اسْتَفْتَحَ بَابَ الْمَلَكُوتِ بِالتَّحِيَّاتِ أُذِنَ لَهُ فِي الدُّخُولِ فِي حَرَمِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ فَقَرَّتْ عَيْنُهُ بِالْمُنَاجَاةِ، فَنَبَّهَتْهُ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ بِوَاسِطَةِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَبَرَكَتِهِ مُتَابِعَتِهِ فَالْتَفَتَ، فَإِذَا الْحَبِيبُ حَاضِرٌ ثُمَّ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ قَائِلًا: السَّلَامُ عَلَيْكَ - - - إلى آخره (۱)

(اس طرح السلام علیک میں بھی غیب سے خطاب کی طرف عدول کی حکمت کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے حالانکہ سیاق و مقام کا تقاضا الفاظ غائب ہی تھے؟ اس کا جواب بطریق معرفت یہ دیا گیا کہ نمازی تحیہ کے ذریعے ملکوتی دروازہ کھلواتا ہے اور اسے اس زندہ جاوید کی بارگاہ میں داخلہ ملتا ہے اس کی آنکھیں مناجات الہی سے ٹھنڈی ہوتی ہیں تو اسے آگاہ کیا جاتا ہے کہ یہ تمام مقامات نبی رحمت کے واسطے اور ان کی اتباع کی برکت سے ہیں وہ توجہ ہوتا ہے تو حبیب خدا ﷺ کو وہاں

۱۰۰ پاتا ہے تو وہ آپ ﷺ کی طرف متوجہ ہو کر یوں گویا ہوتا ہے  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ

ماہ ۱۱۱۱ ابن حجر مکی (ت ۹۷۴) نے بھی یہی سوال اٹھایا  
وَلَوْ طِبَ الْحُضُورُ مَعَ أَنَّ سِيَاقَ التَّشْهَدِ يَفْتَضِي الْغَيْبَةَ  
(۱) آپ ﷺ کو سامنے مان کر خطاب کیا جا رہا ہے حالانکہ سیاق تشہد کا لفظ غائب ہیں)

بعد ازاں پر والا جواب ہی نقل کیا کہ آپ ﷺ روحانی طور پر موجود ہوتے ہیں (۱)  
یہ بات شارح بخاری امام قسطلانی نے لکھی ہے (۲)

## منوی طور پر رسول ﷺ کی جلوہ گری

۱۰۰ انا موصوف تو یہ کہہ رہے ہیں فقط ذہن کو اس طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے مگر  
۱۰۱ یہ نہیں لیکن ائمہ امت نے یہاں تک تصریح کر دی ہے کہ  
ول اللہ ﷺ اس موقع پر روحانی طور پر نمازیوں کے ساتھ جلوہ گر ہوتے  
ای مخاطب ہو کر سلام عرض کرتا ہے۔

ماہ ۱۱۱۱ احمد بن حجر مکی (ت ۹۷۴) نماز میں تقدیم سلام از صلوة اور ارکان نماز کی  
تفسیل سے آگاہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں اس مقام ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی  
ہے تو آخری تشہد تو مقصود و انتہا ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ کی اکمل اوصاف اور  
ب سے جامع الفاظ میں ثناء ہے جو تعظیم و خضوع الہی کی نسبت نماز کا مقصود ہے۔

لَمْ لَنَا تَمَّ هَذَا الْبَقَامُ انْتَقَلْنَا لِبَقَامٍ مِّنْ وَصَلَتْ لَنَا  
تِلْكَ الْهَدَايَةُ الْبَاهِرَةُ عَلَى يَدَيْهِ فَابْتَدَأْنَا بِمُخَاطَبِهِ  
ﷺ بِالسَّلَامِ عَلَيْهِ إِشَارَةً إِلَى حُضُورِهِ ﷺ مَعَنَا  
بِالْبَغْيِ (۳)

(ب یہ مقام مکمل ہوا تو ہم اس مقام کی طرف منتقل ہوئے جن کے  
ہاتھوں سے ہمیں ہدایت کاملہ نصیب ہوئی تو ہم نے آپ ﷺ کو ابتدا

سلام بطور خطاب عرض کیا جو اس طرف اشارہ ہے کہ آپ ﷺ معنوی و روحانی طور پر ہمارے ساتھ تشریف فرما ہیں)

ان کے الفاظ، حَضُورُكَ مَعَنَا بِالْمَعْنَى (آپ روحانی طور پر ہم سے فرما ہوتے ہیں) کو بار بار پڑھیے اور غور کیجئے وہ کیا فرما رہے ہیں کیا ہم آ بزرگوں کی راہ پر ہیں؟

۵۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت، ۱۰۵۲) ایک مقام پر اہل معرفت کے سے لکھتے ہیں:

(خطاب از مصلی بملا حظہ شہود روح مقدس آنحضرت و سرایاں روح وے در ذرائع موجودات خصوصاً در ارواح مصلین است و بالجملة دریں حال از شہود وجود آنحضرت ﷺ غافل و ذاہل نباید بود بامید ورود فیوض از روح پر فتوح وے ﷺ) (۱)

(نمازی آپ ﷺ سے مخاطب ہو کر سلام کہتا ہے کیونکہ آپ کی روح مقدس تشریف فرما ہوتی ہے اور تمام موجودات خصوصاً نمازیوں کے ارواح میں وہ جاری و ساری رہتی ہے الغرض آپ ﷺ کی اس حالت میں موجودگی سے نمازی کو غافل اور غیر متوجہ نہیں ہونا چاہیے کہ آپ کی روح مبارک سے فیضان پا رہا ہے)

۶۔ اسی طرح التحیات کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”و بعضی عرفاء از ارباب تحقیق گفتہ اند کہ آنحضرت باعتبار سرایان حقیقت وی ﷺ در ذرائع موجودات و احاطہ ذات بابرکات وی بسائر ممکنات در ذات مصلی حاضر و شہدست و درود بصیغہ خطاب در حقیقت بملا حظہ آن حضور و شہود است صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وسلم“ (۲)

(بعض اہل تحقیق عرفاء فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی حقیقت موجودات کے ذرات میں اور آپ ﷺ کی ذات اقدس تمام ممکنات کا احاطہ کیے

اے ہے اور وہ نمازی کی ذات میں بھی موجود و حاضر ہے تو الفاظ خطاب سلام بھی اس موجودگی اور تشریف فرمائی کی وجہ سے ہے اے اللہ کے دل آپ پر صلاۃ و سلام کا نزول ہو)

نزارش:

اگر یہ محض نمازی کا تصور ہی ہوتا ہے یہاں موجود کچھ بھی نہیں تو پھر اس پر یہ سوال کیوں پیدا ہوا؟ کہ یہ سلام خطاب ہے جو نماز میں ہرگز جائز نہیں کیونکہ میں کسی کو سلام کہنا یا کسی کے سلام کا جواب دینا نماز کے لیے مفسد ہوتا ہے خواہ وہ یا اشارہ سے ہو اور ادھر یہ خطاب بھی ہے اور باقاعدہ سلام عرض کیا جا رہا ہے کیوں نہ ہوگی؟

پہ:

اس سوال کا جواب تمام اہل علم نے یہی دیا ہے کہ معاملہ ذات رسول ﷺ کو آپ جس سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے لہذا اس خطاب سے نماز فاسد نہ ہوگی اس کو سلام کی خصوصیت قرار دیا ہے چند حوالہ جات درج ذیل ہیں۔

میں آپ کو سلام عرض کرنا آپ کی خصوصیت ہے:

تہنید کی بنا پر ہی یہ تصریح کی ہے کہ نمازی کا نماز میں آپ کو بصورت خطاب سلام کرنا آپ ﷺ کی خصوصیت ہے، اگر نمازی کسی اور کو نماز میں سلام کرے تو وہ جاتی ہے، ہم یہاں چند بزرگوں کی تصریحات ذکر کیے دیتے ہیں۔

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے باقاعدہ آپ کی اس خصوصیت پر باب قائم کیا ہے جس کا عنوان ہے۔

بَابُ اخْتِصَاصِهِ ﷺ بِأَنَّ النُّصْلِيَّ يُخَاطَبُهُ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا يُخَاطَبُهُ سَائِرُ النَّاسِ (۱)



(حضور ﷺ کا یہ خاصہ ہے کہ نمازی دوران نماز آپ کو مخاطب کر کے "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" کے ساتھ سلام عرض کرتا ہے حالانکہ نمازی کسی اور کو مخاطب نہیں کر سکتا)

۲۔

امام احمد بن محمد قسطلانی (ت، ۹۲۳) آپ ﷺ کی اسی خصوصیت کا ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

مِنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ يُخَاطِبُهُ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا يُخَاطِبُ غَيْرَهُ (۱)

(آپ ﷺ کے خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ نمازی حالت نماز میں آپ کی خدمت میں 'السلام عليك ايها النبي' کہہ کر سلام عرض کرتا ہے اور آپ کے علاوہ کسی کو مخاطب نہیں کر سکتا۔)

۳۔

امام محمد بن يوسف الصالحی الشامی (ت: ۹۴۲) آپ ﷺ کے خصائص و مناقب بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

الرَّابِعَةُ وَ بَانَ النَّبِيُّ يُخَاطِبُهُ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَلَا يُخَاطِبُ سَائِرَ النَّاسِ وَ هُوَ ثَابِتٌ فِي حَدِيثِ التَّشْهَدِ وَ مُخَاطَبَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ وَاجِبَةٌ عَلَى الصَّحِيحِ (۲)

(چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ نمازی حالت نماز میں آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں یوں مخاطب ہو کر سلام عرض کرتا ہے، 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ' حالانکہ آپ کے علاوہ کسی اور کو نماز میں مخاطب نہیں کیا جاسکتا اور یہ بات حدیث تشہد سے ثابت ہے اور نماز میں حضور ﷺ سے مخاطب ہو کر سلام عرض کرنا صحیح قول کے مطابق لازم ہے) باقی حوالہ جات کی تفصیل اسی فصل میں موجود ہے

ہاں دلانا موصوف کے یہ کلمات بھی قابل ذکر ہیں آنحضرت ﷺ ہر جگہ حاضر و ناظر ہوتے ہیں بلکہ نمازی کو خود کمال پیدا کر کے اللہ تعالیٰ کے دربار میں حبیب کے سلام کے ساتھ پہنچاتا ہے مگر یہ مقام کتنوں کو حاصل ہے؟ جس کو خدا دے۔ (تبرید النواظر، ۱۶۴)

اس مبارک سے یہ واضح نہیں ہو رہا ہے کہ یہ کمال امتی کو حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ لیکن یہ کمال ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

یہی بات مولانا حسین احمد مدنی نے کھل کر لکھی ہے وہ یا رسول اللہ ﷺ کے اس سورت یوں لکھتے ہیں۔

اب نفوس ذکیہ اور اصحاب ارواح طاہرہ جن کے بعد مکانی اور کثافت جسمانی کی تلخی سے مائع نہ ہو اس میں کوئی قباحت نہیں وہابیہ خبیثہ یہ صورتیں نہیں دیکھ سکتیں۔ انوع کو منع کرتے ہیں چنانچہ وہابیہ عرب کی زبان سے بارہا سنا گیا کہ وہ "السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ" کو سخت منع کرتے ہیں اور اہل حریم پر اس خطاب اور ندا کی وجہ سے کرتے ہیں اور ان کا استہزاء اڑاتے ہیں اور ان کو استہزاء استعمال کرتے ہیں حالانکہ ہمارے مقدس بزرگان دین اس صورت کو اور اسے درود شریف کو اگرچہ بے بیعت خطاب و نداء کیوں نہ ہو مستحب و مستحسن جانتے ہیں۔ (۱)

اس پر امام العصر مولانا محمد اشرف سیالوی کا یہ اقتباس نہایت ہی قابل ملاحظہ ہے

ان اختلاف کو آئینہ دکھلانا منظور ہے، جو مطلقاً یا رسول اللہ کہنا حرام بلکہ شرک اور دیوبندیت کے مدعی ہونے کے باوجود حقیقت میں بقول مدنی صاحب الزمرے میں شامل ہوتے ہیں نیز یہ بھی واضح کرنا ہے کہ مدنی صاحب نے "وَلَفِي ﷺ" میں سے ارواح طاہرہ اور نفوس ذکیہ کے مالک اس مراد ہے

مقام کے مالک ہو جاتے ہیں کہ رسول معظم ﷺ سے سینکڑوں بلکہ ہزاروں سال ہونے کے باوجود، بدنی اور جسمانی لباسوں اور پردوں میں ملبوس و مستور ہو کر باوجود بارگاہ رسالت ﷺ میں براہ راست اپنی عرضیں اور حاجات و ضروریات کر سکتے ہیں اور انہیں کوئی امر مانع نہیں ہوتا۔

لیکن نبی مکرم ﷺ کے لیے کوئی ایسی صورت فکر نہیں کی کہ آپ اپنی طہارت و پاکیزگی اور تجرد و نفاقت اور نورانیت کاملہ کی بناء پر دور دراز سے لوگوں کی آوازیں لیں اور ان کی حاجات و ضروریات معلوم کر لیں اور ان کے مصائب پر مطلع ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ کے حضور دعا و التجا کر کے امداد و اعانتہ پہنچائیں جس سے صاف ظاہر ہے کیونکہ (ال سکوت فی معرض البیان بیان ہوا کرنا کہ علمائے دیوبند نبی الانبیاء، حبیب کبریا ﷺ کے لیے ان صاف باطن و پاکیزہ اور منزہ نفس اُمّتیوں کے برابر بھی صلاحیت و استعداد اور روحانی و نورانی قوت و طاقت ماننے کے لیے تیار نہیں۔

ورنہ جائز صورتوں میں اس کا ذکر سرفہرست نہ ہوتا تو کم از کم پانچویں یا چھٹی ہوتا ہی سہی اس کو سرے سے نظر انداز نہ کیا جاتا بلکہ ناجائز صورتوں میں شمار نہ کیا جاتا لہذا اس سے یہ واضح ہو گیا کہ علماء دیوبند کے نزدیک صرف ملک الملک و شیطان ہی نہیں بلکہ اُمتی بھی قوت و طاقت اور استعداد و صلاحیت میں نبی الانبیاء والمرسلین سے بڑھے ہوئے ہیں اور جن کے توسط سے اور دسترخوانِ جود و نوال سے ان کے مرسلین علیہم السلام کمال حاصل کرتے ہیں اور نبوت و رسالت اور آیات و معجزات خیرات حاصل کرتے ہیں وہ اُمت کے بعض کالمیلین سے بھی کمتر مقام اور درجہ ہیں۔

الْعِيَاذُ بِاللّٰهِ۔

ہمارا نظریہ:

ب، فی سادب کے اعتراف و تسلیم سے واضح ہو گیا کہ ارواحِ طاہرہ اور

۱۔ انہیں بن سکتے تو پھر ہم یہ عقیدہ رکھنے میں حق بجانب ہیں کہ محبوبیت اولیاء کرام اور فرائض و نوافل کے انوار سے منور اور فراست کے نور سے روشن اور دروازے سے پکارنا اور ان کی شان کے لائق استعداد و استعداد حاصل کرنا اور صحیح ہے کیونکہ جو استعداد اللہ تعالیٰ سے مختص ہے اور جو چیزیں عطا فرماتا ہے وہ غیر اللہ سے طلب کرے خواہ قریب سے اور ظاہری حیات میں تو ہے اور جو استعداد اس سے مختص نہیں، مثلاً دعا و التجا کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے دعا کا عقیدہ تو وہ اولیاء کرام علیہم الرضوان سے جائز ہے خواہ قریب ہوں یا دور۔ حالت حیات میں ہوں یا وصال فرما چکے ہوں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے انوار سے مستعد و اعلیٰ میں شامل ہو کر کارکنانِ قضاء قدر سے بن جاتے ہیں اور ان کے اور مسافتیں کوئی حیثیت نہیں رکھتیں اور موت کی صورت میں حجاب بدن اور احوال دور ہو جانے سے روحانی قوتیں اور باطنی صلاحیتیں مزید نکھر جاتی ہیں جیسا کہ حقیقت واضح کی جا چکی ہے۔ (۱)

## فصل:

## پھر بھی بطور انشاء عرض ہی پڑھیں

بعض اہل علم نے لکھا کہ نمازی ان الفاظ کو شبِ معراج کے واقعہ سے ۵۰ کرتے ہوئے پڑھے یعنی ان الفاظ سے سلام کہے جن کا انتخاب اللہ تعالیٰ نے کیا اور ہیں السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اس سے انکار نہیں لیکن آگے انہوں نے تصریح بھی کر دی ہے کہ کلمات شبِ معراج والے ہی پڑھیں مگر بطور انشاء پڑھیں ان سے مقصود حضور ﷺ پر سلام ہونا چاہیے کیونکہ محض حکایت سے سلام نہیں ہوگا۔ تصریحات ملاحظہ کر لیجیے

۱۔ شیخ محمد زکریا سہارنپوری (ت، ۱۲۰۲) نے امام بیہمی کی کتاب تحفۃ الہ کے حوالہ سے لکھا جب رسول اللہ ﷺ حریم کبریا، میں پہنچے تو بارگاہ الہی عرض کیا

”التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ“ تو اس پر تعالیٰ نے فرمایا ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ اس بعد موصوف سہارنپوری تحریر کرتے ہیں

وَعَلَى هَذَا التَّوَجُّهِ فَالْكَافُ إِبْقَاءٌ لِلْحِكَايَةِ عَلَى أَصْلِهَا وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يُقْصَدَ بِكَلَامِهِ هَذَا حَيْثُئِذٍ إِلَّا نَشَاءُ لَا مُجَرَّدُ الْحِكَايَةِ

(اس تو یہ پر کاف اپنے اصل پر حکایت ہوگا لیکن الفاظ سے مقصود اب

فتاویٰ شامی کا حوالہ دیا کہ الفاظِ تشہد کو بطور انشاء یوں پڑھا جائے کہ آدمی

اللَّهُ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَى نَفْسِهِ  
وَيَقْصِدُ الْإِخْبَارَ وَالْحِكَايَةَ عَمَّا وَقَعَ فِي الْبُعْرَاجِ  
ﷺ (۱)

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیہ عرض کر رہا ہے اور حضور پر سلام اور نمازی اپنی  
اس پر اور اس سے واقعہ معراج سے حکایت و خبر کا قصد نہ کیا جائے

ماں کی گفتگو:

مثلاً پر غزالی زماں علامہ سید احمد سعید کاظمی (ت، ۱۲۰۶) کی علمی و تحقیقی  
کتاب لکھتے ہیں

ان کہتے ہیں کہ نماز میں جو ہم ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کہتے ہیں  
اللہ تعالیٰ کو مخاطب نہیں کرتے بلکہ اللہ تعالیٰ نے شبِ معراج میں حضور ﷺ  
مار ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ فرمایا تھا ہم اس سلام و خطاب کی  
اں

اب یہ ہے کہ مخالفین کا سلام تشہد کو واقعہ معراج کی حکایت قرار دینا  
اپنے اصول و مسلمات کے خلاف ہے اس لئے کہ وہ علی الاطلاق کسی ایسی  
مانتے جس کی سند موجود نہ ہو بخلاف ہمارے کہ ہم ابواب فضائل و مناقب  
اللہ تعالیٰ کو تسلیم کرتے ہیں جن کی سند ہمارے سامنے نہ ہو مگر علماء محدثین یا  
میر علمائے معتد علیہم نے انہیں قبول کیا ہو۔

لی سند ہی نہیں:

ایت کے پیش نظر، یہ کہا جاتا ہے کہ سلام تشہد واقعہ معراج کی حکایت  
نہیں اگر ہے تو پیش کیجئے آپ کے ولوی انور شاہ صاحب عرف



شدی“ میں صفحہ ۱۳۹ پر اس روایت کے متعلق کہتے ہیں

وَلَكِنْ لَمْ أَجِدْ سَنَدَ هَذِهِ الرَّوَايَةِ  
(یعنی اس روایت کی سند میں نے نہیں پائی)

اب بتائیے بے سند روایت پر آپ کے مسلمات کی روشنی میں اس حکایت

کیسے قائم ہوگا؟

ارشاد نبوی ﷺ پڑھیے:

علاوہ ازیں بخاری شریف میں حدیث تشہد کے آخر میں حضور ﷺ کا یہ

مبارک مخالفین کے اعتراض کا قلع قمع کر رہا ہے حضور ﷺ فرماتے ہیں

فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمُوهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي  
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (۱)

(جب تم (یہ الفاظ سلام) کہہ لیتے ہو تو وہ زمین و آسمان میں اللہ تعالیٰ کے

ہر نیک بندے کو پہنچ جاتے ہیں)

ظاہر ہے کہ نقل و حکایت کی تقدیر پر سلام پہنچنے کے کوئی معنی ہی نہیں رہتا

سلام پہنچنا اسی صورت میں مقصود ہے جب کہ اپنی طرف سے انشاء سلام کی نیت ہو

تحقیقی و اصولی بات:

کلام کو مختصر کرنے کے لیے ہم ایک تحقیقی بات تحریر کرتے ہیں۔ امیہ

ناظرین کرام اسے بغور ملاحظہ فرما کر حق و باطل میں امتیاز فرمائیں گے

اور وہ یہ ہے کہ جن عبارات میں سلام تشہد کا علی سبیل الحکایت ہونا وارد

ہو، وہاں مجرد حکایت مراد نہیں بلکہ حکایت علی طریق الانشاء مراد ہے یعنی چونکہ اللہ تعالیٰ

شب معراج میں نبی کریم ﷺ کو ’السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ‘ کے ساتھ مخاطب

فرمایا تھا لہذا نمازی کو بھی چاہیے کہ حرم حبیب میں حبیب کو حاضر پا کر واقعہ معراج

مطابق یہ نیت انشاء سلام نبی کریم ﷺ کو ’السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ‘ کے

کرے نہ یہ کہ صرف اللہ تعالیٰ کے سلام کی نقل و حکایت ہو اور نمازی خود اپنی

سے حضور ﷺ پر انشاء سلام کی نیت نہ کرے۔ معاذ اللہ ایسا کہنا تمام محدثین

بلکہ ساری اُمت مسلمہ کے خلاف چل کر سبیل مومنین سے اعراض کرنا اور جہنم

نفا جاننا ہے ہمارے حضرات اہل سنت مقلدین کو تو ایک طرف رکھیے، غیر مقلدوں

پہنچے تو وہ بھی مجرد حکایت کے قائل نہیں دیکھے عون المعبود میں ”السلام

ایہا النبی“ کے تحت مرقوم ہے۔

فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ شَرَعَ هَذَا اللَّفْظُ وَهُوَ خِطَابٌ

بَشَرٍ مَعَ كَوْنِهِ مَنَهِيًّا عَنْهُ فِي الصَّلَاةِ فَالْجَوَابُ أَنَّ

ذَلِكَ مِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (۱)

(یعنی اگر کہا جائے کہ ’السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ‘ کیسے مشروع

ہوا حالانکہ وہ خطاب بشر ہے اور خطاب بشر نماز میں جائز نہیں تو اس کا

جواب یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کی خصوصیات سے ہے)

دیکھئے اگر یہاں مجرد حکایت ہوتی تو یہ سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا کیونکہ محض

نقل و حکایت تو ”یا آدم، یا نوح، یا ابراہیم، یا موسیٰ“ حتیٰ کہ یا ہامان بھی قرآن مجید میں

آئی ہے اور وہ الفاظ قرأت قرآن کے اثنا میں نمازوں میں پڑھے جاتے ہیں اور ان کا

مفسد صلوة نہیں۔

پھر حضور ﷺ کی خصوصیت کا قول کرنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے؟ معلوم ہوا کہ غیر

اس کے نزدیک بھی سلام تشہد میں خطاب اور انشاء کا ہونا ضروری ہے مجرد حکایت کا

الفاظ باطل اور مردود ہے

علیٰ ہذا القیاس علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی مضمون کو مختصر الفاظ میں

فرمایا ہے۔ علامہ موصوف حضور سید عالم ﷺ کے خصائص کے بیان میں فرماتے ہیں

وَمِنْهَا أَنَّ الْمُبَلِّغَ يُخَاطَبُهُ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ

أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا يُخَاطَبُ غَيْرُهُ (۲)

(یعنی نبی کریم ﷺ کی خصوصیت سے یہ امر بھی ہے کہ نمازی اپنے قول 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے ساتھ حضور ﷺ کو خطاب کرتا ہے اور حضور ﷺ کے غیر کو خطاب نہیں کر سکتا)

## فقہاء اُمت کے اقوال

محدثین کے بعد فقہاء کی طرف آئیے اور ان کی عبارات جلیلہ کو دیکھئے پھر معلوم ہوگا کہ مجرد حکایت کا قول مردود ہے یا نہیں؟

۱۔ در مختار میں ہے:

(وَيُقْصَدُ بِالْفَاطِ التَّشْهَدِ) مَعَانِيهَا مُرَادَةٌ لَهُ عَلَى وَجْهِ (الْإِنْشَاءِ) كَأَنَّهُ يُحْيِي اللَّهُ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى نَبِيِّهِ وَعَلَى نَفْسِهِ وَأَوْلِيَائِهِ (لَا الْإِخْبَارِ) عَنْ ذَلِكَ ذِكْرُهُ فِي الْبُحْتِيِّ وَظَاهِرُهُ أَنَّ ضَمِيرَ عَلَيْنَا لِلْحَاضِرِينَ لَا حِكَايَةَ سَلَامٍ اللَّهُ تَعَالَى (۱)

(نمازی الفاظ تشہد سے ان معنی کا قصد کرے جو اس کی مراد ہیں اور یہ قصد علی وجہ الانشاء ہو، گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحفے پیش کر رہا ہے اور اپنے نبی کریم ﷺ پر اور خود اپنی ذات اور اولیاء اللہ پر سلام پیش کر رہا ہے اخبار اور حکایت سلام کی نیت ہرگز نہ کرے، اس کو "مجتبیٰ" میں ذکر کیا اور اس کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ "علینا" کی ضمیر تمام حاضرین کے لیے ہے، سلام تشہد بہ نیت انشاء کہا جائے، اللہ تعالیٰ کے سلام کی نقل و حکایت کا ارادہ نہ ہو)

۲۔ علامہ شامی اس کے تحت فرماتے ہیں:

(قَوْلُهُ لَا الْإِخْبَارِ عَنْ ذَلِكَ) أَيْ لَا يَقْصَدُ الْإِخْبَارَ وَالْحِكَايَةَ عَمَّا وَقَعَ فِي الْبِعْرَاجِ مِنْهُ ﷺ وَعَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَمِنْ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ (۲)

(مصنف کے قول (لَا الْإِخْبَارِ عَنْ ذَلِكَ) کے معنی یہ ہیں کہ نمازی اپنے قول میں اس واقعہ کی نقل و حکایت کا ارادہ نہ کرے جو معراج میں آپ ﷺ اور اللہ تعالیٰ سبحانہ اور فرشتوں سے واقع ہوا تھا) صاحب در مختار اور علامہ شامی دونوں نے مجرد حکایت و اخبار کے قول کو رد فرما کر اسے قصد کو متعین فرما دیا

مالگیری میں ہے:

• لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يُقْصَدَ بِالْفَاطِ التَّشْهَدِ مَعَانِيهَا الَّتِي وَضَعَتْ لَهَا مِنْ عِنْدِهِ كَأَنَّهُ يُحْيِي اللَّهُ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَى نَفْسِهِ وَأَوْلِيَائِهِ اللَّهُ تَعَالَى كَذَا فِي الرَّاهِدِيِّ (۱)

(نمازی کے لیے الفاظ تشہد کے معانی موضوعہ کا اپنی طرف سے بطور انشاء لینا اور ان کا قصد کرنا ضروری ہے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو تحفے پیش کر رہا ہے اور نبی کریم ﷺ اور اپنی ذات و اولیاء کرام پر سلام عرض کر رہا ہے اور ائمہ متقدمین کی شرح الملتقى جلد اول ص ۱۰۰ پر ہے)

ملا فإلها قاله بعضهم أنه حكاية سلام الله لا ابتداء سلام من المصلي

(یعنی نمازی کی یہ نیت "انشاء سلام" اس قول کے خلاف ضروری ہونی چاہیے جو بعض لوگوں نے کہہ دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سلام کی حکایت ہو، اس کی اپنی طرف سے ابتداء سلام کی نیت نہ کرے)

ان تمام عبارات سے یہ مسئلہ اظہر من الشمس ہو گیا کہ "السَّلَامُ عَلَيْكَ" میں صرف حکایت معراج کا قصد کرنا جائز نہیں بلکہ انشاء سلام اور خطاب کی ضروری ہے۔

۱۔ میں دیوبندیوں کے ایک مفتد کی عبارت نقل کر کے آخری بحث تمام کرتا

ہوں ناظرین کرام بغور ملاحظہ فرمائیں

اوجز المسالك جلد ۱ ص ۴۴۵ پر ہے

وَعَلَىٰ هَذَا التَّوَجُّهِ فَإِلْكَافٌ لِّلْحِكَايَةِ عَلَىٰ أَصْلِهَا وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يُقْصَدَ بِكَلَامِهِ هَذَا الْإِنْشَاءُ لَا مُجَرَّدُ الْحِكَايَةِ قَالَ الشَّامِيُّ وَ يُقْصَدُ بِالْفَاطِ التَّشْهُدِ مَعَانِيهَا مُرَادَةً لَهُ عَلَىٰ وَجْهِ الْإِنْشَاءِ كَأَنَّهُ يُحْيِي اللَّهَ تَعَالَىٰ وَيُسَلِّمُ عَلَىٰ نَبِيِّهِ ﷺ وَعَلَىٰ نَفْسِهِ وَأَوْلِيَائِهِ وَلَا يُقْصَدُ الْإِخْبَارُ وَالْحِكَايَةُ عَمَّا وَقَعَ فِي الْبِعْرَاجِ عَنْهُ ﷺ إِنَّتَهَىٰ فَعِلِمَ بِهِذَا أَنَّ لِّلْمَشَاحِجِ فِي تَوْجِيهِهِ الْخِطَابِ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٍ مُّجَرَّدُ الْإِتْبَاعِ وَكَوْنِ الْحَبِيبِ فِي حَرِيمِ الْحَبِيبِ وَحِكَايَةُ مَا فِي الْبِعْرَاجِ عَلَىٰ طَرِيقِ الْإِنْشَاءِ (۱)

(اس توجیہ پر ”کاف خطاب“ حکایت کو اس کی اصل پر باقی رکھنے کے لیے ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ اس وقت نمازی ان الفاظ سے انشاء سلام کا قصد کرے مجرد حکایت کا ارادہ ہرگز نہ ہو۔ علامہ شامی نے کہا کہ نمازی الفاظ تشہد سے ان کے مرادی معنی کا انشاء کے طریقہ پر قصد کرے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو تحفے پیش کر رہا ہے اور نبی کریم ﷺ اور اپنی ذات اور اولیاء کرام پر سلام عرض کر رہا ہے اور اس واقعہ کی نقل و حکایت کا بالکل ارادہ نہ کرے جو حضور ﷺ سے معراج میں واقع ہوا تھا)

اس قول سے معلوم ہوا کہ خطاب کی توجیہ میں مشائخ کے تین قول ہیں اتباع، اور حبیب کا حریم حبیب میں حاضر ہونا اور انشاء کے طریق پر واقعہ معراج حکایت کرنا

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ اس عبارت سے ہمارے لکھے ہوئے مسائل بالکل واضح ہوئے سلام تشہد میں حکایت علی طریق الانشاء بھی ثابت ہو گیا اور توجیہ الخطاب میں

فِي حَرِيمِ الْحَبِيبِ بھی مذکور ہو گیا۔ اگر مخالفین اس بیان کو عقل و انصاف کی باتیں تو انہیں ہمارے مسلک کی حقانیت میں ذرا برابر شبہ نہیں رہ سکتا

اس مقام بحث کے آخر میں اتنی بات اور عرض کردوں کہ جب دلائل کی روشنی میں بات ہو گئی کہ نمازی کا التحیات میں ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کہنا اس بات پر ہے کہ دربار خداوندی میں نبی کریم ﷺ حاضر ہیں تو یہ بات بالکل روشن ہو جاتی ہے۔ تمام اور کوئی وقت حضور ﷺ سے خالی نہیں۔ بلکہ دن میں، رات میں، مشرق و مغرب میں، سفر و حضر میں، زمین کے کسی گوشے پر، پہاڑ کی چوٹی پر یا ریت کے ٹیلے پر، دوائی جہاز میں، جہاں کہیں اس نے نماز کی نیت باندھی فوراً دربار خداوندی میں گیا اور جب وہ حریم ذات میں پہنچا تو حبیب کی حریم میں حبیب کو حاضر پایا۔ مالی کے دربار میں حضور ﷺ حاضر ملے تو صاف ظاہر ہو گیا کہ حضور ﷺ کسی خاص وقت یا جگہ سے اس لیے دور ہو سکتے ہیں کہ ہم اس دربار میں

ہا یہ امر کہ ہر نمازی کو حضور ﷺ نماز میں نظر نہیں آتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل بصیرت کو اللہ تعالیٰ نے یہ نور عطا فرمایا ہے وہ دیکھتے ہیں کہ اگر خود دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے تو دیکھنے والے کی بات مان لیں۔ اہل ایمان لوگوں نے دیکھا ہے مگر نماز کی نیت باندھے وقت ہر کوئی شخص کہتا ہے ”میرا اللہ کی طرف“ یہ کہنا اس لیے ہے کہ کعبہ دیکھنے والوں کے قول کو تسلیم کر لیا ورنہ کعبہ کہاں معلوم کہ کعبہ کونسی طرف ہے؟ پس اگر حضور ﷺ کے حق میں بھی سوال تسلیم کر لیا جائے تو کونسی قباحت ہے؟

اس کے ساتھ یہ امر بھی ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ محکم قرآن و حدیث نمازی پر رکعت کی اجابت فرض ہے اور حضور ﷺ سے بحالت نماز بولنا بھی مفید صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ اگر یوں کر نماز میں حضور ﷺ سے بات کرنا واجب ہے تب بھی کوئی قباحت لازم



النَّبِيِّ“ بھی ہے اور ظاہر ہے کہ خطاب کے ساتھ انشاء سلام یقیناً کلام ہے تو نماز میں حضور ﷺ سے سلام و کلام کا نہ صرف جائز بلکہ واجب ہونا اس امر کی روشن دلیل ہے کہ حضور ﷺ حرم حبیب میں ضرور حاضر ہیں کیونکہ غیر سے کلام کرنا اسی لیے مفسدِ صلوٰۃ کہ جب غیر سے کلام کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ کے دربار سے اعراض ہوگا معلوم ہوا کہ حضور ﷺ دربارِ خداوندی سے الگ نہیں ورنہ ان کو مخاطب کر سے بھی حریمِ الہی سے اعراض ہوتا اور نماز فاسد ہو جاتی لیکن ایسا نہیں ہوتا ثابت ہوا کہ مشائخ کا حرم حبیب میں حبیب کو حاضر ماننا عینِ حق و صواب ہے اور جن لوگوں نے اہل بے بصری کی بنا پر اس کا انکار کیا ہے وہ نماز کی حقیقت سے بالکل بے خبر ہیں (۱)

منزل:

## تعلق والے سلام کا جواب پاتے

اسی لیے اہل علم نے یہ بھی تصریح کی کہ متعدد اہل معرفت حالتِ تشہد میں جب اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں سلام عرض کرتے تو رسول اللہ ﷺ اس کا جواب فرماتے اور اپنے کانوں سے سنتے ہیں اس بارے میں امام یوسف نبھانی (ت۔ ۱۱) کا اقتباس کس قدر قابلِ توجہ ہے۔

وَيُؤَيِّدُ سَمَاعَ النَّبِيِّ ﷺ سَلَامَ مَنْ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ مِنْ بَعِيدٍ وَ قَرِيبٍ مَشْرُوعِيَّةُ السَّلَامِ عَلَيْهِ ﷺ فِي التَّشَهُّدِ فِي الصَّلَاةِ بِصِيغَةِ الْخِطَابِ، إِذْ يَقُولُ الْمُصَلِّي: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ، فَلَوْلَمْ يَكُنْ ﷺ حَيًّا يَسْمَعُ جَمِيعَ الْمُصَلِّينَ إِنَّمَا كَانُوا يَسْمَعُونَ اللَّهَ لَهُ ذَلِكَ لَمَّا كَانَ لِهُذَا الْخِطَابِ مَعْنَى، بَلْ كَانَ صُدُورُهُ مِنَ الْمُصَلِّينَ أَشْبَهَ بِكَلَامِ الْمَجَانِينِ مِنْهُ بِكَلَامِ الْعُقَلَاءِ، فَإِنَّكَ إِذَا سَمِعْتَ مِنْكَ لِمَا يُخَاطَبُ إِنْسَانًا مَيِّتًا مِنْ عَصُورِ كَهْمَزَةٍ أَوْ حَيًّا وَلَكِنَّهُ فِي بِلَادٍ بَعِيدَةٍ تَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ الْمُتَكَلِّمَ قَدْ اخْتَلَطَ عَقْلُهُ حَتَّى خَاطَبَ مِنْ دُونِ الْخِطَابِ الْحَاضِرِ مَعَهُ، فَإِذَا ذُنْ لَمْ تَشْرَعْ لَنَا فَمَا طَبَقَ

النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّلَاةِ بِهَذَا الْخُطَابِ إِلَّا وَهُوَ يَسْمَعُهَا فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ ﷺ حَتَّى أَنْ بَعْضَ الْأَوْلِيَاءِ سَمِعُوا عَلَى سَبِيلِ الْكَرَامَةِ رَدَّهُ السَّلَامَ عَلَيْهِمْ عِنْدَ قَوْلِهِمْ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَلَا إِسْتِحَالَةَ فِي ذَلِكَ، لِأَنَّ الَّذِي أَطْلَعَهُ عَلَى الْغَيْبِ وَأَسْمَعَهُ كَلَامَ مَنْ يُخَاطَبُ مِنْ بَعِيدٍ وَ قَرِيبٍ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا فَرْقَ عِنْدَهُ تَعَالَى بَيْنَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ ﷺ، فَقَدْ صَحَّحَ أَنَّهُ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ ﷺ لَا سَيِّمًا وَغَلَبَةَ الْحُكْمِ هُنَاكَ الرُّوحُ النَّبِيُّ الطَّاهِرَةُ الْمُفْتَبِسُ مِنْ نُورِهَا الْأَعْظَمِ بِجَمِيعِ أَنْوَارِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَهِيَ لَا يَنْجِبُهَا شَيْءٌ مِنْ الْأَكْوَانِ مَهْمَا تَبَاعَدَتِ الْأَمْكَنَةُ وَ تَقَادَمَتِ الْأَزْمَانُ، وَلِذَلِكَ يَسْمَعُ الْخُطَابَ مِنْ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ وَيَرُدُّ عَلَى مَنْ أَرَادَ اللَّهُ كَرَامَتَهُ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ الْعَارِفِينَ، مَهْمَا شَطَّ الْمَزَارُ وَتَبَاعَدَتِ الدِّيَارُ (۱)

(رسول اللہ ﷺ پر تشہد میں بصیغہ خطاب سلام بھیجنا اور ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ عرض کرنا اور شریعت مطہرہ کا اس کو حالت حیات و وصال میں مشروع قرار دینا اور قرب و بعد ہر دو حالت میں اس کو جائز ماننا ہمارے اس دعویٰ کی واضح دلیل ہے اور پہلی دلیل کی بین تائید و تصدیق کہ آپ بعید و قریب سے درود و سلام بھیجنے والے ہر شخص کا درود و سلام سنتے ہیں۔ ورنہ اس خطاب کا کوئی معنی نہ ہوگا بلکہ نماز میں اس کا سارے ہونا مجنون اور پاگل لوگوں کے کام کے

مشابہ ہوگا کیونکہ جو شخص بھی عرصہ دراز سے فوت شدہ شخص کو پکارے یا زندہ بھی ہو لیکن دور دراز علاقے میں موجود ہو تو لوگ اس پکارنے والے کو منبوط الحواس اور پاگل و مجنون ہی خیال کریں گے تو شریعت مطہرہ میں زبان رسالت مآب ﷺ پر ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ کی شان کے مالک ہونے کے باوجود ایسی تعلیم و ارشاد کا جاری ہونا کیوں کر تصور کیا جاسکتا ہے تو روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ اس نداء و خطاب کا شرعاً جواز صرف اور صرف اسی صورت پر مبنی ہے کہ سرور کونین علیہ السلام اُمت کے سلام و درود کو قریب و بعید سے حالت حیات ظاہرہ اور برزخیہ میں سنتے ہیں بلکہ بعض اولیاء کرام نے بطور کرامت اپنے سلام ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ کا جواب بارگاہ رسالت مآب ﷺ سے براہ راست سنا اور اس میں کوئی استحالہ بھی نہیں ہے کیونکہ آپ کو غیب پر مطلع فرمانے والا اور قریب و بعید کا کلام سنانے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے اور اس پر آپ کی دونوں حالتیں یکساں ہیں جبکہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ آپ مزار اقدس میں زندہ ہیں علی الخصوص عالم برزخ میں آپ کے روح انور، نفس اطہر اور شمس حقیقت کے احکام و اثرات بدنی احکام پر غالب ہیں اور اس کے انوار تجلیات سے ہی دنیا اور آخرت کی چیزیں روشن اور مستنیر و مستفیض ہیں لہذا حقیقت محمدیہ اور آپ کے روح قدسیہ پر کائنات کی کوئی چیز محبوب و مستور نہیں رہ سکتی خواہ مکان کے لحاظ سے دور ہو یا زماں کے لحاظ سے سابق و مقدم ہو اس لیے آپ سب کا کلام سنتے بھی ہیں (اور سب کو جواب بھی مرحمت فرماتے ہیں) اور جن کی عزت و کرامت کا اللہ تعالیٰ کو اظہار مطلوب ہوتا ہے ان کو بارگاہ نبوت کا سلام سنا تا بھی ہے خواہ مزار پر انوار ان سے دور ہی ہو اور ان کے مساکن و دیار اس دربار گہر (پارے دروزوں)

## کچھ بزرگوں کے نام:

ہم یہاں کچھ ایسے خوش بخت بزرگوں میں سے کچھ کے اسماء گرامی کا تذکرہ دیتے ہیں جنہیں رسول اللہ ﷺ کا مقدس جواب بھی سنا نصیب ہوتا۔

۱۔ امام عبدالوہاب شعرانی (ت، ۹۷۳) امام ابو العباس المزی رحمہ اللہ تعالیٰ حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے تلامذہ سے پوچھا:

أَفِيكُمْ أَحَدٌ إِذَا سَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاتِهِ سَمِعَ رَدَّهُ السَّلَامَ عَلَيْهِ بِأُذُنِهِ

(کیا تم میں کوئی ایسا ہے جو نماز میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سلام عرض کرے اور وہ حضور ﷺ کا جواب اپنے کانوں سے سنے)

عرض کیا کہ ہم میں سے کوئی ایسا نہیں تو فرمایا!

تَبْكُونَ عَلَى قُلُوبٍ فَحُجُوبَةٍ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(تمہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے اپنے محبوب دلوں پر روٹنا چاہیے)

پھر فرمایا کہ میں دن رات رسول اللہ ﷺ کی زیارت کا شرف پاتا ہوں اگر زیارت ہو تو اپنے کو فقراء میں شامل و شمار نہ کروں (۱)

۲۔ امام سید الشلی، عارف باللہ امام علی بن علوی بن عیسیٰ علوی (ت، ۵۲۷)

بارے میں ”المشرع الروی فی مناقب السادات بنی علوی“ میں لکھتے ہیں کہ امام موصوف رسول اللہ ﷺ کی زیارت کا شرف پا۔ آپ ﷺ سے مشکل مسائل میں رہنمائی لیتے۔

وَكَانَ إِذَا قَالَ فِي التَّشْهُدِ أَوْ غَيْرِهِ السَّلَامَ عَلَيْكَ

أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ يَسْمَعُ الْمُصْطَفَى ﷺ

وَيَقُولُ لَهُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا شَيْخُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

(اور جب یہ تشہد میں اور اس کے علاوہ آپ ﷺ کو یوں سلام عرض

کرتے السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو رسول اللہ ﷺ سماعت فرماتے اور سلام کے جواب سے نوازتے ہوئے فرماتے وَ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا شَيْخُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

اب سننے بغیر نہ گزرتے:

یہاں تک لکھا کہ بسا اوقات بار بار سلام عرض کرتے رہتے، عرض کیا گیا

لَمْ تَكْزُرْهُ فَقَالَ حَتَّى أَسْمَعَ جَوَابَ النَّبِيِّ ﷺ (۱)

(آپ السلام علیک میں تکرار کیوں کرتے ہیں تو فرمایا تاکہ میں نبی اکرم ﷺ سے سلام کا جواب پا اور سن سکوں)



فصل:

## السلام علیکم خطاب وندا

کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ 'السلام علیک' محض دعا ہے اس میں خطاب کا پہلو موجود ہی نہیں، ہم یہاں اشکار کیے دیتے ہیں کہ جس طرح السلام علیکم دعا کے ساتھ خطاب وندا بھی ہے اس طرح السلام علیک میں بھی دونوں پہلو موجود ہیں مثلاً رسالت مآب ﷺ نے اُمت کو یہ تعلیم دی ہے کہ جب تم قبرستان جاؤ تو اہل قبرستان ان الفاظ سے سلام کہو

السلام علیکم دار قوم مؤمنین، السلام علیکم  
یا اهل القبور

(اے اہل ایمان بستی والو! تم پر سلام ہو۔ اے اہل قبور تم پر سلام ہو)

اس سے اہل علم نے ثابت کیا کہ اہل قبور برزخ میں زندہ ہوتے ہیں اور وہ ازائین کو پہنچاتے، ان کا سلام سنتے اور اس کا جواب دیتے ہیں ورنہ ان سے الفاظ دعا سے سلام کہنے کا کوئی جواز ہی نہ تھا بلکہ یہ الفاظ فقط مذاق ٹھہرتے کیونکہ یہ معدوم سے خطاب قرار پاتا۔ حافظ ابن قیم (ت، ۷۵۱) نے اس سلام پر اُمت کا تواتر کرتے ہوئے لکھا۔

رسول اللہ ﷺ نے اپنے اُمتیوں کو یہ طریقہ بتایا کہ جب تم اہل قبور کو سلام

ان سے اس طرح سلام کریں جیسے مخاطب سے کیا جاتا ہے

هَذَا خِطَابٌ لِمَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَكُنَّا

لَا نَدْعُوهُمْ بِأَنْفُسِهِمْ هَذَا خِطَابٌ لِمَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَكُنَّا

وَالسَّلَفُ يَجْمَعُونَ عَلَى هَذَا (۱)

(اور یہ خطاب ان سے ہے جو سنتے ہیں اور سمجھتے ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ

خطاب معدوم اور جماد سے ہوتا حالانکہ سلف کا اس پر اجماع ہے)

اس پر شیخ سرفراز گکھڑوی نے جو لکھا وہ بھی سامنے لے آتے ہیں وہ سماع موتی کی دلیل دیتے ہوئے رقمطراز ہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (ت، ۵۷ھ) سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آتَى الْقَبْرَةَ فَقَالَ السَّلَامُ  
عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا  
حِقُونِ (۲)

(جناب رسول اللہ ﷺ قبرستان تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے (مردوں) کو سلام کرتے ہوئے فرمایا) سلام ہو تم پر اے مومنوں کی بستی میں رہنے والو اور بلاشبہ ان ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملنے والے ہیں)

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْقَبَائِرِ  
الْحَدِيثَ (۳)

(آنحضرت ﷺ صحابہ کو یہ تعلیم دیا کرتے تھے کہ جب وہ قبرستان میں

جائیں (تو ان الفاظ سے انہیں سلام کہا کریں)

اور تعلیم کے الفاظ کے بغیر نفس سلام کہنے کی ان کی روایت نسائی ج ۱ ص ۲۲۲،  
ابن ماجہ ص ۴۹ اور مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۵۲ میں موجود ہے۔ اور اسی مضمون کی روایت  
ابن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی مرفوعاً مروی ہے (ترمذی ج ۱ ص ۵۲۱، وقال حسن  
ابن احمد ومثلاً ج ۱ ص ۱۲۵) اور اسی مضمون کی روایت حضرت بشیر رضی اللہ عنہ بن  
(البتونی ھ) سے بھی مروی ہے (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۰ وقال رواه

ثقات) اور اسی مضمون کی روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت مجمع بن حارثہ سے ہم  
مرفوعاً مروی ہے (مجمع الزوائد ج ۶ ص ۶۰) ان کی سندیں اگرچہ کمزور ہیں مگر اصول حدیث  
رو سے پہلی صحیح روایات کی تائید، ان سے ہو سکتی ہے۔

ان الفاظ اور اس انداز سے مردوں کو سلام کہنے کا مطلب بجز اس کے اور کیا  
سکتا ہے کہ وہ خطاب کے اہل ہیں اور سلام کہنے والوں کا سلام سنتے ہیں اسی لیے  
آنحضرت ﷺ نے خود بھی مردوں کو سلام کہا اور اُمت کو اس کی تعلیم بھی دی کہ وہ بھی  
قبرستان میں جائیں تو اس طرح ان کو سلام کیا کریں۔ اور حافظ ابن حجرؒ و الشَّيْخُ  
يَقُولُ الزَّائِرُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَخ (تلخیص الحیر ص ۱۳۷) نے اس طرح سا  
کہنے کو سنت سے تعبیر کیا ہے

حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ

وَتَبَّتْ عَنْهُ ﷺ لَأَمْتِهِ إِذَا سَلَّمُوا عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ  
أَنْ يُسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ سَلَامَ مَنْ يُخَاطَبُونَهُ فَيَقُولُ  
الْمُسَلِّمُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَهَذَا  
خِطَابٌ لِمَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ وَلَوْ لَا هَذَا الْخِطَابُ  
لَكُنَّا بِمَنْزِلَةِ خِطَابِ الْمَعْدُومِ وَالْجَنَادِ وَالسَّلَفِ  
فُجِعُونَ عَلَى هَذَا وَقَدْ تَوَاتَرَتِ الْآثَارُ عَنْهُمْ بِأَنَّ النَّبِيَّ  
يَعْرِفُ بِزِيَارَةِ الْحَيِّ لَهُ وَيَسْتَبْشِرُ بِهِ (۱)

(آنحضرت ﷺ سے اُمت کے لیے یہ حکم ثابت ہے کہ وہ جب اہل قبور  
کو سلام کرے تو اس طرح سلام کرے جس طرح مخاطب سے سلام کیا  
جاتا ہے سو تو سلام کہنے والا کہے اے مومنوں کی بستی میں رہنے والو تم پر  
سلام ہو اور یہ خطاب اس کو ہے جو سنتا اور جانتا ہے اگر ان کو یہ خطاب نہ  
ہوتا تو اس میں وہ ایسے ہوتے جیسے معدوم و جہاد اور سلف و صالحین کا اس

سارے آثار و تواتر سے ثابت ہے کہ ان آثار مروی ہیں کہ جب کوئی زندہ

مردہ کی زیارت کے لیے آتا ہے اور اسے سلام کہتا ہے تو اس کی آواز سے  
مردہ اس کو پہچان لیتا ہے اور اس کی آمد سے وہ خوشی محسوس کرتا ہے  
اس کے بعد انہوں نے اپنے اس دعوے کے اثبات کے لیے کئی روایات اور  
کیے ہیں اور پھر لکھتے ہیں کہ

وَقَدْ شُرِعَ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ  
لَمْ يُشْعَرْ وَلَا يَعْلَمُ بِالْمُسْلِمِ مُحَالٌ (۱)

(بے شک مردوں پر سلام کہنا مشروع ہے، جو سلام کہنے والے کا نہ تو شعور  
رہتا ہو اور نہ علم محال ہے)

ث کے اختتام پر لکھتے ہیں کہ

فَهَذَا السَّلَامُ وَالْخِطَابُ وَالنِّدَاءُ لِمَوْجُودٍ يَسْمَعُ  
وَيُخَاطَبُ وَيَعْقِلُ وَيُرَدُّ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ الْمُسْلِمُ الرَّدَّ  
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۲)

(پس یہ سلام و خطاب اور نداء اس موجود کو ہے جو سنتا ہے اور اس سے خطاب  
کیا جا سکتا ہے اور جو سمجھتا ہے اور سلام کا جواب دے سکتا ہے اگرچہ سلام  
لینے والا میت کے جواب کو نہیں سنتا اور اللہ تعالیٰ ہی خوب اور بہتر جانتا ہے)

ان صحیح احادیث اور سلف صالحین کے اجماع و اتفاق کے پیش نظر حافظ ابن کثیرؒ  
اور شریح خالص حق ہے اور شرعی طور پر اس میں ذرہ بھر بھی افراط و تفریط نہیں ہے

کی یہ عبارت الحاقی ہے؟

الف ندائے حق نے ص ۱۹۲ و ص ۲۹۲ میں بلا وجہ اس پر خاصاً زور صرف کیا  
کی یہ عبارت الحاقی ہے کیونکہ یہ عبارت ابن کثیر جیسے محقق کی نہیں ہے جو  
الک ہے بلکہ یار لوگوں کا الحاق ہے تفسیر ابن کثیر ص ۴۳۵ کے حاشیہ پر  
بندے نے صاف لکھ دیا ہے کہ مِنْ هُنَا إِلَى الْآيَةِ الثَّالِثَةِ

زِيَادَةُ مِنَ النُّسَخَةِ الْمَكِّيَّةِ وَهُوَ غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي النُّسَخَةِ الْأَمِيرِيَّةِ  
اللہ اس لکھنے والے کے درجے بلند کرے جس نے ابن کثیرؒ کے سر سے اتارا۔ صاحب تسکین الصدور پر تعجب ہے کہ وہ حاشیہ کی اس عبارت سے اغماض کر ہیں اس محشیؒ کی عبارت سے ہمیں اپنے شیخ مولانا حسین علیؒ کے قول کی تصدیق ہو جاتی جو آپ نے اپنی خود نوشت تفسیر بے نظیر میں تحریر فرمایا ہے ہر نبی کو خداوند کریم نے دیا ہے کہ خالص اللہ کو پکارو اور کتابوں میں بھی یہی حکم بھیجا۔ باغیوں نے خلاف کیا، دیا جن کو ان کا لکھا مل گیا ان کو شک پڑ گیا لیکن علماء ثقات نے بیان فرمادیا کہ یہ باغی کا لکھا ہوا ہے ان کے بیان کرنے کے بعد جھگڑا غیر مقبول ہے وہ عذاب سے نہیں بچے اب جو شخص خلاف قرآن کے لکھا ہوا دکھا دیوے اس کو کہو یہ باغیوں کا لکھا ہوا ہے اگر کی طرف وہ نسبت کرتے ہیں وہ مقبول الہی ہے کہہ دو اس کی طرف کسی باغی نے نسبت ہے اگر آیت الہی کے مقابلے میں صحیح حدیث لائیں کہ مطلب اس حدیث کا آیت مخالف ہو تو کہہ دو کہ ہم ظاہر معنی والی آیت کو ہرگز نہیں چھوڑ سکتے۔ اس کا معنی علماء بیان کریں گے اگر تاویل صحیح معلوم ہو سکے تو بیان کرے نہیں تو علماء کرام کے بیان حوالہ کرے (۱)

### الجواب:

ابن کثیرؒ یہ عبارت لکھنے میں متفرد نہیں۔ ابھی انشاء اللہ العزیز حافظ ابن حوالہ بھی آرہا ہے تفسیر ابن کثیر طبع کرنے والوں کے پیش نظر طباعت کے وقت نسخے تھے ایک مکہ اور دوسرا امیریہ۔ امیریہ کے نسخہ سے کاتب کی غلطی سے یہ چھوٹ گئی ہوگی۔ اور ایسا ہوتا رہتا ہے اس لیے مکہ کے نسخے سے اس عبارت کو نقل جو ابن کثیر ہی کی ہے اور اس کے الحاقی ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ رقم ایہ پیش نظر تفسیر ابن کثیرؒ کے دو نسخے ہیں ایک وہ جس کے حاشیہ پر معالم التنزیل ہے جو النار میں طبع ہوئی اور دوسرا وہ نسخہ ہے جو معالم التنزیل کے بغیر ہے جو مطبع دار

یہ سیسی البابی الحلبي وشرکاء نے طبع کرایا ہے ان دونوں نسخوں میں یہ عبارت اور ان نسخوں میں مکہ کے نسخہ پر ہی اعتماد کیا گیا ہے مؤلف مذکورہ کا یہ جواب الیقینی ہے اور اس پر ان کا ضمیر بھی ضرور ان کو ملتا ہوگا (بشرطیکہ اخیر خاص نہیں گردی نہ رکھ چکے ہوں) یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ سلام علی القبور ہے اور نہ مفضی الی شرک ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے خود بھی قبور پر سلام کہا اس کی تعلیم بھی دی جیسا کہ صحیح روایات سے ثابت ہو چکا ہے اور تفسیر ابن کثیرؒ میں عبارت میں (جو مکتبہ امیریہ میں چھوٹ گئی ہے) بھی احادیث اور آثار پر مبنی کئی ہے جہاں نہ قیاس کا دخل ہے اور نہ کسی بناوٹ و تضع کا، اور نہ یہ قرآن خلاف ہے اگر ایسا ہوتا تو آنحضرت ﷺ ہرگز سلام علی القبور نہ کہتے اور امت کو تعلیم دیتے۔ حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ نے جو کچھ فرمایا ہے وہ صاحب مگر مؤلف مذکور نے مجذوب ہیں۔ انہوں نے اس غیر متعلق حوالہ کو یہاں قرآن کریم اور حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی کتابوں کے خلاف لکھا ہوگا وہ ضرور باغیوں نے لکھا ہوگا۔ مگر نہ تو اہل قبور کو سلام کہنا، ان کو اللہ سے پکارنا ہے اور نہ یہ آنحضرت ﷺ کی تعلیم کے خلاف ہے بلکہ یہ اس مطابق اور اس کی تعمیل ہے۔ اس کے الحاقی ہونے کا وہم بھی نہیں ہو سکتا۔ مؤلف اس کتاب کا حوالہ اپنے مزاج مبارک اور اپنی فہم کے خلاف دیکھا ہے۔ بے عقل اور بلا ضرورت حضرت مرحوم کے اس حوالہ کو اسیر اور امرت دھارا سمجھ کر

الم (الاولی، ۵۱، ۷۷) لکھتے ہیں کہ

وَقَدْ شَرَعَ النَّبِيُّ ﷺ لِأُمَّتِهِ إِذَا سَلَّمُوا عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ أَنْ يُسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ سَلَامَ مَنْ يُخَاطَبُونَهُ لِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَهَذَا



الْحِطَابِ بِمَنْزِلَةِ خِطَابِ الْمَعْدُومِ وَالْجَمَادِ وَالسَّلَفِ  
مُجِبُّونَ عَلَى هَذَا وَقَدْ تَوَاتَرَتْ الْأَخْبَارُ عَنْهُمْ بِأَنَّ  
الْمَيِّتَ يَعْرِفُ زِيَارَةَ الْحَيِّ لَهُ وَيَسْتَبْشِرُ بِهِ (۱)  
(تحقیق سے آنحضرت ﷺ نے اپنے امتیوں کے لیے یہ مشروع قرار دیا  
ہے کہ وہ جب اہل قبور کو سلام کریں تو ان سے ایسے انداز سے سلام کریں  
جیسے مخاطب سے کیا جاتا ہے اور یہ خطاب ان سے ہے جو سنتے اور سمجھتے  
ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ خطاب معدوم اور جماد سے ہوتا حالانکہ سلف  
صالحین کا اسی پر اجماع ہے اور تواتر کے ساتھ ان سے یہ خبریں منقول  
ہیں کہ مردہ اس زندہ کو (آواز سے) پہچانتا ہے جو اس کی زیارت کے  
لیے آتا ہے اور مردہ کو اس سے خوشی بھی ہوتی ہے۔)

حافظ ابن کثیرؒ اور حافظ ابن قیمؒ اپنے دور میں موحدین کے سربراہ تھے اور  
چیز کے بارے میں ان بزرگوں کا ادنیٰ سا وہم بھی ہو جاتا کہ یہ شرک یا ذریعہ شرک  
اس کا صاف اور صریح الفاظ میں جاندار الفاظ میں بے باک قلم سے بلا خوف و ہراس  
کر دیتے تھے اور اس میں کسی مصلحت یا خطرہ کو خاطر میں نہیں لاتے تھے۔ ان  
حضرات کا یہ اقرار ہی نہیں بلکہ واضح عقلی اور نقلی دلائل سے یہ ثابت کرنا کہ سماع  
ہے اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک شرعی دلائل کے پیش نظر اس کے  
کوئی گنجائش نہیں ہے

امام ابو عمر بن عبد البرؒ احادیث السلام علی قبور کو ثابتہ متواترہ کہتے ہیں اور  
ابن قیمؒ بھی ان کے اس قول کی تائید کرتے ہیں (۲)  
حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ:

سَمَاعُ الْمَيِّتِ لِلْأَصْوَاتِ مِنَ السَّلَامِ وَالْقِرَاءَةِ  
حَقٌّ (۳)

(مردے کا سلام و قرأت کی آوازوں کو سننا حق ہے)  
امام علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ

فَإِنَّ سَائِرَ الْأَمْوَاتِ أَيْضًا يَسْمَعُونَ السَّلَامَ  
وَالْكَلَامَ (۱)

(بے شک تمام مردے بھی سلام و کلام سنتے ہیں) (یعنی یہ سماع صرف  
حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی کی خصوصیت نہیں ہے)

ابن اسماعیل الامیر الیمانیؒ (المتوفی، ۱۱۸۲ھ) السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ  
کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ

وَفِيهِ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ بِالْمَارِّ بِهِمْ وَ سَلَامِهِ عَلَيْهِمْ  
وَ إِلَّا لَكَانَ إِضَاعَةً (۲)

(اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ مردوں کے پاس سے گزرنے  
اور ان کو سلام کہنے والوں کو مردے (ان کی آواز سے) پہچانتے ہیں۔ ورنہ انہیں  
بے ہودہ حرکت ہوتی)

ابن شہیر احمد عثمانیؒ (المتوفی، ۱۳۶۳ھ) السَّلَامُ عَلَيْكُمْ کی تشریح میں  
اشارہ کرتے ہیں کہ

إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ يَعْرِفُونَ الزَّائِرَ وَيُدْرِكُونَ كَلَامَهُ  
وَسَلَامَهُ (۳)

اس میں اشارہ ہے کہ مردے زیارت کرنے والے کو پہچانتے ہیں اور اس  
کے سلام کا ادراک و شعور رکھتے ہیں

لذا ارش:

تمام اہل علم تسلیم کرتے ہیں کہ السلام علیکم کے الفاظ خطاب ہیں اور یہ

مخاطب ہو کر ہی کہیں جا رہے ہوتے ہیں اور یہ دعا کے ساتھ ساتھ سلام بھی ہے۔ اہل قبور انہیں سن رہے ہوتے ہیں اگر معاملہ یوں نہ ہو تو یہ الفاظ بے کار اور مذاق جابمیں گے تو ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ میں خطاب ماننے میں کیوں نہ محسوس کی جاتی ہے حالانکہ یہ اس ذاتِ اقدس سے خطاب و نداء ہے جس کی اطاعت فرمانبرداری کی وجہ سے ان تمام کو یہ سماعتیں نصیب ہوتیں ہیں

بڑے افسوس کی بات ہے کہ باقی ہر جگہ ایسے الفاظ کو خطاب اور سلام پر ہی کیا جائے لیکن ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کو محض خبر یا محض دعا قرار دینا اسے خطاب و سلام بھی تسلیم نہ کیا جائے یہ کہاں کا انصاف و دیانتداری ہے؟ لہذا جو الفاظ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے ہمیں تعلیم دیئے ہیں اُن کی روح کے ساتھ ماننا اور پڑھنا ہی ایمان کا تقاضا ہے تو جیسے السلام علیکم اہل اہل خطاب و سلام ہے اس سے کہیں بڑھ کر ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کے کلمہ خطاب و سلام ہیں

ہر جگہ اور ہر حال میں سلام خطاب:

مخالفین کہہ سکتے ہیں کہ ہم قریب سے سننے کے قائل ہیں ہم دور سے سننا مانتے تو ہم عرض کرتے ہیں اگر دور سے سننا اور مخاطب کرنا غلط تھا تو اس کی تعلیم و رسول نے کیوں دی؟

جیسے دیگر اموات کو قریب جا کر ہی سلام خطاب کی تعلیم ہے ایسے رسالتِ مآب ﷺ کے بارے میں بھی تعلیم ہوتی کہ قریب والے السلام علیک کہیں اور والے ایسے الفاظ سے سلام نہ کہیں، حالانکہ آپ ﷺ پر سلام، الفاظ خطاب میں ہر حال پر لازم کیا خواہ وہ قریب ہو یا دور، خواہ آپ کی ظاہری حیات ہو یا بعد از وصال، حالت میں بھی کوئی فرق نہیں کیا تاکہ واضح ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ ہر حال امتیاز کا سامن سن سکتے ہیں اور جواب بھی عنایت فرماتے ہیں۔

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ سے استدلال و تائید کرتے ہوئے رقطراز ہیں:

فَإِنَّ آيَ حَرْفِ النِّدَاءِ عَلَى أَنَّ فِيهِ مُحَاطَبَةَ الْمَيِّتِ  
بَعْدَ مَوْتِهِ وَ يُسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّهُ لَا يُقْتَصَرُ فِي جَوَازِهِ  
عَلَى إِشْتِرَاطِ قُرْبَةٍ مِنَ الْمَيِّتِ بَلِ الْقُرْبُ وَالْبُعْدُ  
سَوَاءٌ فِي هَذَا الْحُكْمِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَصْلَى كَانَ  
مَأْمُورًا بِهَذَا الْقَوْلِ فِي تَشْهُدِهِ أَيْنَ كَانَ (۱)

(لفظ ای حرف نداء ہے، اس میں فوت کے بعد میت سے خطاب ہے اور اس سے یہ بھی سامنے آ رہا ہے کہ خطاب و نداء کے جواز کے لیے میت کے قریب ہونا ضروری نہیں بلکہ اس میں قریب و بعید دونوں کا حکم یکساں ہی ہے اس لیے کہ نمازی کو ہر جگہ یہی الفاظ پڑھنے کا حکم ہے خواہ وہ کہیں ہو) نے ہی رد روح کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھا

إِنَّهُ خِطَابٌ عَلَى قَدَرِ فَهَمِّ الْمُخَاطَبِينَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ  
رَدِّ الرُّوحِ لِيَسْمَعَ حِكَايَتَهُ فَكَأَنَّهُ قَالَ أَسْمَعُهُ تَمَامَ  
السَّمَاعِ وَأَجِيبُهُ تَمَامَ الْإِجَابَةِ (۲)

(یہ مخاطبین کے فہم و شعور کے مطابق ارشاد ہے کہ روح ایسی ضروری ہے تاکہ سلام کو سنا جاسکے گویا فرمایا میں کامل طور پر سلام سنتا ہوں اور کامل طور پر اس کا جواب دیتا ہوں)

فضل:

## ایک اہم مغالطہ کا جواب

بعض لوگ یہ مغالطہ دیتے ہیں کہ یہ اسی طرح کا معاملہ ہے جیسے دنیا میں رسول اللہ ﷺ قریب سے خود سن لیتے اور دور کی بات آپ ﷺ کی خدمت میں دوسرے ذرائع سے پہنچائی جاتی۔

ڈاکٹر خالد محمود نے یہی بات ان الفاظ میں لکھی ہے  
حضور جب دنیا میں تھے تو بھی عام حالت یہ تھی کہ قریب والے کی بات سنیں اور دور کی بات سے اطلاع پائیں وفات کے بعد جب قوتِ سامعہ اسی ظاہری انداز پر ظاہر ہے کہ قبر مبارک میں آپ قریب سے سنیں گے اور دور والے کا درود و سلام آپ پہنچایا جائے۔ (۱)

حالانکہ یہ محض مغالطہ ہے کیونکہ قرآن و سنت نے یہ واضح کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضراتِ انبیاء علیہم السلام کو ایسے قوی حواس دیے ہیں کہ اگر وہ دور کی بات کو از خود سننا چاہیں وہ سن سکتے ہیں ان کے حواس کو دوسرے لوگوں کے حواس کی طرح ہرگز نہ سمجھا جائے ان اللہ تعالیٰ نے اس قدر طاقت و قوت عطا کر رکھی ہے کہ کوئی دوسرا اس کا تصور بھی نہیں کر سکتا

اس حوالہ سے قرآن مجید کے یہ واقعات نہایت ہی قابلِ مطالعہ ہیں

۱۔ میں یوسف علیہ السلام کی خوشبو پارہا، رواں:

جب حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کہا

(اِذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوْهُ عَلٰى وَجْهِ اَبِيْ يٰٓاَتِ  
بَصِيْرًا) (۱)

(یہ میری قمیص لے جاؤ اسے میرے والد گرامی کے چہرے پر ڈالو تو ان کی بینائی لوٹ آئے گی)

جب قافلہ قمیص لے کر مصر سے چلا، تو ملکِ شام میں تشریف فرما حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے خاندان کو جمع کر کے فرمایا

(اِنِّیْ لَا جِدْرٍ یُّنَجِّیْ یُوسُفَ لَوْ لَا اَنْ تُفْنِدُوْنَ) (۲)

(کہا بے شک میں یوسف کی خوشبو پاتا ہوں اگر مجھے یہ نہ کہو کہ بہک گیا ہے)

نبی علیہ السلام نے چیونٹی کی آواز و گفتگو سن لی:

حضرت سلیمان علیہ السلام کے بارے میں قرآن مجید نے بیان کیا ہے کہ وہ اپنے ساتھ نکلے، راستہ میں چیونٹیوں کا علاقہ تھا، ان کی سربراہ نے انہیں حکم دیا تم اپنے گھروں میں داخل ہو جاؤ کہیں تم کچلی نہ جاؤ، جب اس نے چیونٹیوں سے یہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کی گفتگو سنی

فَتَنَبَّسَهُ ضَا حِکْمًا مِّنْ قَوْلِهَا (۳)

(تو وہ چیونٹیوں کی بات سن کر مسکرا دیے)

بلقیس کے تخت کا لانا:

اسی سورہ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک اُمتی کی بات بھی بیان کی ہے کہ ملکہ بلقیس کی آمد کے موقع پر حضرت سلیمان علیہ السلام انہیں اور درباریوں سے فرمایا، بلقیس کی آمد سے پہلے اس کے تخت کا یہاں رکھی ہے۔

اَیُّکُمْ یٰٓاَتِیْنِیْ بِعَرْشِهَا (۴)



(تم میں سے اس کا تخت کون یہاں لائے گا)

ایک جن نے عرض کیا، میں لے آتا ہوں، فرمایا کتنا وقت لگاؤ گے؟ عرض کیا

﴿أَنَا أَتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ﴾ (۱)

(میں لاتا ہوں آپ کے قیام سے پہلے)

فرمایا نہیں اس سے پہلے چاہیے، غور کیجیے، اللہ والوں کو اللہ تعالیٰ نے کس قدر طاقت دی ہے کیونکہ اگر ایسی طاقت ہی کسی کے پاس نہیں تو اللہ کے نبی کا یہ مطالبہ اور دینا کہ جلدی چاہیے کیسے ممکن تھا تو اس پر ایک آدمی اٹھا جس کے پاس کتاب کا علم عرض کرنے لگا

﴿أَنَا أَتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَزِيدَ إِلَيْكَ ظَرْفُكَ ط﴾ (۲)

(میں اسے لاتا ہوں آپ کے آنکھ جھپکنے سے پہلے)

جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے تخت سامنے پایا تو پکارا اٹھے

﴿هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي﴾ (۳)

(یہ میرے رب کا فضل ہے)

یہاں اللہ تعالیٰ نے نبی کے ایک امتی کی عظمت و شان بیان کی تاکہ لوگوں کو احساس ہو کہ جن کی امت میں اس قدر عظیم قوتوں کے مالک لوگ موجود ہیں تو ان انبیاء علیہم السلام کی عظمت و شان کس قدر بلند ہوگی؟

کس قدر افسوس کی بات ہے کہ آج ہم ان قرآنی تعلیمات سے بے بہرہ ہو رہے ہیں۔ اللہ والوں کی شانوں کا انکار کرتے ہوئے انہیں خدا تباہ و برباد ہو رہے ہیں۔ اللہ والوں کی شانوں کا انکار کرتے ہوئے انہیں خدا سید الانبیاء کو دور سے سننے والا ہی نہیں مان رہے۔

حبیب خدا ﷺ کی شان اقدس

اس حوالہ سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان اقدس ہے

إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ

(میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھ پاتے)

مایا

إِنِّي أَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ

(میں وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سن سکتے) (۱)

اس تک دیکھتے و سنتے ہیں

آپ ﷺ کہاں تک دیکھتے و سنتے ہیں اس کی حد بندی ہمارے مطالعہ میں اگر کسی کے مطالعہ میں ہے تو وہ ہمیں ضرور آگاہ کرے ہاں اس کی وسعت کے لیے ہم ارشادات قرآن و سنت میں موجود ہیں

مالی آواز کا سننا

آسمان، زمین سے نوری پانچ سو سال کے فاصلہ پر ہے اس میں جو آواز پیدا ہو رہی ہو اللہ ﷺ اسے سن لیتے ہیں، جب آپ ﷺ نے فرمایا میں وہ سنتا ہوں اسے تو ساتھ ہی فرمایا

إِنِّي أَسْمَعُ أَطْيَطُ السَّمَاءِ (۲)

(میں آسمان کی چڑچڑاہٹ سن رہا ہوں)

ابن آپ ﷺ نے اپنے سننے کی وسعت کی نشاندہی بھی خود فرمادی

استدلال

جب حضرت راجز رضی اللہ عنہ کی مدد کا معاملہ سامنے آیا کہ انہوں نے مکہ میں آپ ﷺ سے مدد مانگی اور فریاد رسی کا عرض کیا تو آپ ﷺ نے شہر مدنیہ میں فریاد سن کر ان کی حاجت روائی کی

اس پر اہل علم نے یہی لکھا کہ یہ بات کسی اچھنبے کی نہیں کیونکہ آپ تو آسمان کی آواز بھی سن سکتے ہیں مثلاً امام زرقانی (ت، ۱۱۲۲) کے الفاظ ہیں

لَا بُعْدَ فِي ذَلِكَ فَقَدْ رَوَى أَبُو نُعَيْمٍ مَرْفُوعًا إِنِّي لَا سَمْعُ  
أَطِيطُ السَّمَاءِ (۱)

(اس میں کوئی بعد و اعتراض نہیں کیونکہ امام ابو نعیم نے رسول اللہ ﷺ کا  
یہ فرمان عالی نقل کیا کہ میں آسمانوں کی آوازن لیتا ہوں)

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے اس بات کو واضح کرتے ہوئے  
رسول اللہ ﷺ کا نجات کے کسی گوشہ میں سلام عرض کرنے والے کا سلام خود سنتے  
اور اس کا جواب عنایت فرماتے ہیں اس پر دلیل دیتے ہوئے جو کچھ لکھا وہ انہی  
الفاظ میں پڑھ لیجئے، لکھتے ہیں

شیخ فاکہانی کے جواب سے ایک یہ جواب سامنے آتا ہے کہ

تَكُونُ الرُّوحُ كِنَايَةً عَنِ السَّمْعِ وَيَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّ  
اللَّهَ يَرُدُّ عَلَيْهِ سَمْعَهُ الْخَارِقَ لِلْعَادَةِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ  
الْمُسْلِمَ وَ إِنْ بَعْدَ قَطْرَةٍ، وَ يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ  
إِحْتِيَاجٍ إِلَى وَاسِطَةٍ مُبَلِّغٍ، وَ لَيْسَ الْمُرَادُ سَمْعَهُ  
الْمُعْتَادَ - وَقَدْ كَانَ لَهُ ﷺ فِي الدُّنْيَا حَالَةٌ يَسْمَعُ  
فِيهَا سَمْعًا خَارِقًا لِلْعَادَةِ بِحَيْثُ كَانَ يَسْمَعُ أَطِيطُ  
السَّمَاءِ كَمَا بَيَّنْتُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْمُعْجَزَاتِ وَ هَذَا  
قَدْ يَنْفَكُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ وَيَعُودُ، لَا مَانِعَ مِنْهُ،  
وَ حَالَتُهُ ﷺ فِي الْبَرْزَخِ كَمَا لَيْتُهُ فِي الدُّنْيَا سَوَاءً (۲)

(روح کا لوٹنا یہ ہے کہ آپ ﷺ درود و سلام سنتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ  
اللہ تعالیٰ آپ ﷺ پر بطور خرق عادت سماعت لوٹاتا ہے کہ آپ سلام  
کہنے والے کا سلام سنتے ہیں اگرچہ وہ کتنا ہی دور ہو اور پہنچانے والے کے  
واسطہ کے بغیر اس کا جواب عنایت فرماتے ہیں اور یہاں بطور عادت سننا  
مراد نہیں جس طرح آپ دنیا میں خلاف عادت سن لیتے مثلاً آپ ﷺ  
آسمانی چڑچڑاہٹ سنا کرتے جس کا تفصیلی ذکر ہم نے کتاب المعجزات

میں کیا ہے اور یہ حالت بعض اوقات جدا ہو سکتی ہے اور پھر لوٹ سکتی ہے  
اور اس سے کوئی مانع نہیں اور آپ ﷺ کی برزخ میں شان و حالت دنیا  
کی حالت کی طرح ہے)

ت نبوی ﷺ کا مقام

اسی طرح آپ ﷺ کی بصارت کا مقام احادیث میں یوں آیا ہے کہ میں  
کائنات کو اپنے ہاتھ کی ہتھیلی کی طرح ملاحظہ کرتا ہوں  
کے الفاظ ہیں

إِنَّ اللَّهَ قَدْ رَفَعَ لِي الدُّنْيَا فَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا هُوَ  
كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى كَفِّي هَذَا (۱)

(بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تمام دنیا میرے سامنے کر دی ہے میں اسے اور قیامت  
تک ہونے والے معاملات کو اپنے اس ہاتھ کی ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں)  
آپ ﷺ کے دیگر حواس کی قوتوں کا ذکر احادیث میں موجود ہے

ان اور رسول اللہ ﷺ کی قوتیں

بلکہ قرآن مجید کی متعدد آیات میں یہ آشکار کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی  
اللہ تعالیٰ کی قوت کا مظہر ہیں، اس لیے فرمایا

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ۖ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ (۲)

(وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں ان  
کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے)

مقام پر فرمایا

﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ (۳)

(اور اے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی تھی نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی)

ب: قرآن و سنت اس سے مالا مال ہیں کہ رسالت اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے  
خداوند کی قوت فرما رکھی ہے تو ہمیں دل و جان سے اسے تسلیم کر لینا چاہیے

فصل:

## کیا صحابہؓ نے الفاظ تشہد بدل دیے تھے

(ایک اہم مغالطہ کا جواب)

جواز یا رسول اللہ ﷺ کے مخالفین یہ بھی مغالطہ دیتے ہیں کہ تمہارا الفاظ تشہد **اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ** سے استدلال درست نہیں کیونکہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے وصال کے بعد ان الفاظ میں تبدیلی کر دی تھی اب وہ **اَلسَّلَامُ عَلَیْهَا اَیُّهَا النَّبِیُّ** کے بجائے **اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ** پڑھا کرتے تھے، ان کا یہ معمول رہا ہے کہ اب یا رسول اللہ کہنا جائز نہیں تبدیلی پر یہ حوالہ جات ملاحظہ کر لیجئے

امام بخاری نے کتاب الاستیذان میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث تشہد نقل کی جس کے آخر میں ہے ہم **اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ** پڑھا کرتے **وَهُوَ بَيْنَ ظَهْرَانَيْنَا فَلَمَّا قُبِضَ قُلْنَا اَلسَّلَامُ یَعْنِی**

عَلِی النَّبِیِّ

(جبکہ آپ ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے جب وصال ہو گیا تو ہم السلام (بقول راوی) علی النبی کہا کرتے)

امام ابو عوانہ، السراج، جوزقی، ابو نعیم اصبہانی، بیہقی اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے یہ الفاظ اُدا کیے ہیں

فَلَمَّا قُبِضَ قُلْنَا اَلسَّلَامُ عَلِی النَّبِیِّ

(جب وصال ہو گیا تو ہم السلام علی النبی پڑھا کرتے)

انہی روایات کے پیش نظر حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا

هَذَا مَا يَقْتَضِی الْبَغَايَةَ بَيْنَ رَمَائِهِ ﷺ فَهَقَالَ

بَلَفِظَ الْخُطَابِ وَلَا بَعْدَهُ فَيُقَالُ بَلَفِظَ الْغَيْبَةِ (۱)

(ان کا تقاضا مغایرت ہے کہ آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں السلام کہا اور بعد از وصال غیبت کے الفاظ پڑھا کرتے تھے)

ماں صغدر نے یہی استدلال ان الفاظ میں ذکر کیا

ان اس کا کیا کریں کہ یہی اکابر حضرات صحابہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے

اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کے بجائے اَلسَّلَامُ عَلِی النَّبِیِّ

پڑھتے بھی تھے اور اس کی تعلیم بھی دیتے تھے

(مجمع بخاری، ج ۲، ص ۹۲۶) وغیرہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود سے

فرماتے تھے کہ جب آنحضرت ﷺ کی وفات ہو گئی تو ہم التحیات میں

پڑھا کرتے تھے (۲)

اثر علی تھانوی نے بھی یہی بات تحریر کی ہے ان کی عبارات کتاب میں

ارشادات

ان اعتراض و اشکال کے سلسلہ میں ہماری چند گذارشات ہیں

۱۔ اور انشاء پڑھنے کا ثبوت

ان تبدیلی کو تسلیم کر لیا جائے تو کم از کم آپ لوگوں کو یہ تو مان لینا چاہیے کہ نماز

”اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ“ بطور حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء ہیں

طبقات بطور حکایت تھے تو صحابہ کو ان میں تبدیلی کی ضرورت پیش نہ آتی، ان

وہی وہاں کے بعد انھیں تبدیل کرنا اور ان کی جگہ خطاب کے بجائے غیبت کے

”اَلسَّلَامُ عَلِی النَّبِیِّ“ لانا بتا رہا ہے کہ وہ ”اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ“

علی اللہ ﷺ کو بطور خطاب عرض کیا کرتے ہاں وصال کے بعد الفاظ

اب مغالطہ دشوار ہے



یہی بات مولانا محمد انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) نے لکھی ہے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اس سلام کو کہا کرتے تھے اسی وجہ سے بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے اجتہاد سے لفظ کو بدل دیا اور السلام علی النبی کہنا شروع کر دیا کیونکہ اگر یہ سلام بطور حکا بدلنے کی کچھ ضرورت نہ تھی پس یہ ثابت ہوا کہ یہ سلام انشاء ہے نہ کہ حکایت (۱)

## ۲۔ دور والے صحابہ کا معاملہ

پچھے روایات تشہد میں واضح طور پر آچکا ہے کہ تمام صحابہ خواہ وہ قریب دور، آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں آ لَسْلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ ہی پڑھتے یعنی دور رہنے والے صحابہ بھی وہی الفاظ پڑھا کرتے جو قریبی پڑھتے اور وہ اَلَعَلِّیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ ہیں تو صحابہ آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں ہی الفاظ حالانکہ انھوں نے نہیں بدلے۔

اب اگر مان لیا جائے کہ صحابہ نے وصال کے بعد یہ الفاظ بدل دیے اعتراض وارد ہوگا کہ وہ آپ کی ظاہری حیات میں دور ہوتے ہوئے تو اَلَسْلَامُ عَلَیْكَ سے سلام عرض کرتے حالانکہ ان کے یہی الفاظ تھے روایات میں صراحت ہے۔

یاد وہ وصال کے بعد بھی انہی الفاظ سے سلام جاری رکھیں کیونکہ اس حالت ظاہری حیات کی طرح دور ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ اب بھی زندہ بلکہ بھی بلند مرتبہ پر فائز ہیں۔

۱۔ حافظ ابن حجر مکی (ت، ۹۷۴) ایسے لوگوں کا رد کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

يَلْزَمُهُمْ أَحَدُ امْرَيْنِ إِمَّا أَنَّهُمْ فِي بُعْدٍ هُمْ عَنْهُ فِي حَيَاتِهِ ﷺ يَنْحَوِ سَفَرٍ كَانُوا لَا يُخَاطَبُونَهُ فَيَنَابِي عُمُومَ قَوْلِهِ كَانُوا فِي حَيَاتِهِ يَقُولُونَ اَلَسْلَامُ عَلَیْكَ وَإِمَّا أَنَّهُمْ يُخَاطَبُونَهُ فَهُوَ فِي حَيَاتِهِ كَمَا حَال

سَلَامٌ ﷺ فِي حَيَاتِهِ إِذْ هُوَ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ يُصَلِّي (۱)

۱۰۰۰ میں سے ایک لازم آئے گا کہ جب صحابہ آپ ﷺ مات میں درود پڑھتے مثلاً سفر میں تو وہ آپ کو خطاب کے نام نہ کرتے تو یہ اس قول کے عموم کے منافی ہیں کہ وہ ظاہری امام علیک ہی کہتے تھے اور خطاب کیا کرتے تو حالت وصال اس طرح ہیں جیسے وہ ان سے حالت حیات میں دور تھے

انور میں زندہ اور نماز ادا فرماتے ہیں)

۱۰۰۰۰ ہے تو چاہیے تھا ظاہری حیات میں مکہ المکرمہ، جدہ اور دیگر مسلمان اَلَسْلَامُ عَلَیْكَ سے سلام نہ عرض کیا کرتے بلکہ اَلَعَلِّیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کہتے حالانکہ تمام مسلمان و اصحاب انہی کلمات سے سلام کہتے رہے ہیں اگر سب یہی ہوتا تو دور والے صحابہ آپ ﷺ کی حالت بدل لیتے حالانکہ انھوں نے نہیں بدلے۔

۱۰۰۰۰ رضی اللہ عنہم ایسی جسارت کر سکتے ہیں؟

۱۰۰۰۰ تمام امت کا اتفاق ہے کہ نماز میں کلمات تشہد، اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم فرمودہ ہیں جب انھوں نے السلام علیک کی تعلیم دی ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے اجتہاد سے اس میں کوئی تبدیلی لا سکتے ہیں؟ صحابہ کے لئے یہی درس نہیں بلکہ ایسا کہنے والا ان پر ظلم و زیادتی کرے گا اللہ تعالیٰ سے اختلاف کرنے والوں سے تاحیات گفتگو منقطع کر دی ہوئی تعلیم میں تبدیلی کر لیں امام ابن بلقین نے کیا

۱۰۰۰۰ الصَّحَابَةُ صِبْغَةً عَلَیْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
۱۰۰۰۰ إِلَّا مَهْدًا مَعَ اللَّهِ أَنْ يُظَنَّ بِهِمْ ذَلِكَ (۲)

(صحابہ کرام ان الفاظ کو اپنے اجتہاد اور رائے سے کیسے ترک کر سکتے ہیں جن کی تعلیم رسول اللہ ﷺ نے دی ہو معاذ اللہ ایسا ان کے بارے میں گماں بھی نہیں کیا جاسکتا)

یعنی صحابہ کرام، رسول اللہ ﷺ کے الفاظ و کلمات میں تبدیلی کا تصور بھی نہیں کر سکتے

**الفاظ صحابہ رضی اللہ عنہم کی توجیہ**

امام ابن بلقینی نے الفاظ صحابہ فَلَئِنَّا قُبِضَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ کی خوبصورت توجیہ بھی کی کہ اس سے یہ کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ انھوں نے الفاظ و خطاب ختم کر دیئے تھے بلکہ وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ہم نے بعد از وصال بھی انہی الفاظ سلام کو جاری رکھا جن کی تعلیم ظاہری حیات میں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دی تھی ان کے الفاظ ہیں۔

هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ لَيْسَ بِظَاهِرٍ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ مِنَ اللَّفْظِ إِسْقَاطُ الْخُطَابِ بَلْ مَعْنَاهُ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْخُطَابَ مُسْتَبَرٌّ بَعْدَ قَبْضِهِ ﷺ لِأَنَّهُ حَتَّى ﷺ فَالْمَعْنَى ذَكَرْنَا صِبْغَةَ السَّلَامِ الَّتِي عَلَيْنَاهَا فِي حَيَاتِهِ لِمَا لَا يَطْنُ ظَانٍ أَنَّ ذَلِكَ قَدْ انْقَطَعَ بِقَبْضِهِ ﷺ (۱)

(جو روایات آئی ہیں ان میں تصریح نہیں اس لئے کہ ان کے الفاظ سے خطاب کا ترک ہی متعین نہیں ہوتا بلکہ ان سے یہ معنی ظاہر ہو رہا ہے کہ وصال کے بعد بھی الفاظ سلام بصورت خطاب ہی جاری رہے کیونکہ آپ ﷺ زندہ ہیں تو ان کا معنی یہ ہے کہ ہم انہی الفاظ سے سلام کہتے جو آپ ﷺ نے ظاہری حیات میں سکھائے تھے تاکہ کوئی یہ گمان نہ کرے کہ وصال کے بعد سلام ختم ہو گیا ہے)

اگرچہ اس توجیہ پر امام قطب الدین خیمیری (ت، ۸۹۴) نے اعتراض اٹھایا

یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ کے موافق نہیں کیونکہ وہ حیات ظاہری وصال میں فرق کر رہے ہیں لہذا اسے ایک ہی قرار نہیں دیا جاسکتا

لیکن امام خیمیری کی گفتگو دیگر کتب کے الفاظ کی بنا پر ہو سکتی ہے اگر الفاظ ان (جواصح ہے) کو سامنے رکھا جائے تو امام ابن بلقینی کی گفتگو ہی قابل توجہ ہے اس کی سیل دوسرے مقام پر آگئی ہے

**بعض یا تمام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم**

کیا یہ تبدیلی بعض صحابہ نے کی یا تمام نے کی؟ اگر تمام نے کر دی تھی تو ہم یہ تسلیم کر لیتے ہیں اور اگر تمام نے نہیں کی بلکہ بعض نے کی اور اسے دیگر نے قبول نہیں بلکہ اپنی اپنی خلافت کے دوران خلفاء راشدین نے وہی کلمات تشہد سکھائے جو آج پاسکتے ہیں مثلاً حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے منبر پر تشریف فرما کر جس تشہد کی لہانوں کو تعلیم دی اس میں السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کے کلمات ہیں۔ اس مان میں ہزارہا صحابہ موجود تھے کسی نے بھی اس میں اختلاف نہ کیا،

امام قطب الدین خیمیری (ت، ۸۹۴) امام ابن بلقینی کے حوالہ سے تشہد عمر رضی اللہ عنہ کی ترجیح یہ دلیل دیتے ہیں۔

إِنَّ عَمَرَ كَانَ يُعَلِّمُهُ النَّاسَ عَلَى الْمُنْبَرِ بَيْنَ ظَهْرَانِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ مِنْهُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ وَلَمْ يُسَمَعْ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ نَكِيرٌ فَصَارَ إِجْمَاعٌ عَلَى التَّرْجِيحِ (۱)

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جن صحابہ کی موجودگی میں منبر پر جلوہ افروز ہو کر لوگوں کو تشہد کی تعلیم دی ان میں حضرت ابن مسعود بھی تھے تو کسی نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا تو ترجیح پر اجماع ہو گیا)

شیخ خلیل احمد سہارنپوری (ت، ۱۳۴۶) نے شرح سنن ابوداؤد میں لکھا

السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ کے کلمات بعض صحابہ کی رائے اور اجتہاد تھا لہذا ان کی دل اللہ ﷻ کے سکھائے الفاظ ہی اولیٰ و افضل ہیں اس پر یہ دلیل بھی دی کہ

وَقَدْ كَانَتْ الصَّحَابَةُ فِي زَمَانِهِ ﷺ يَغِيبُونَ فِي  
أَسْفَارِهِمْ فِي الْعَزَوَاتِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَتَشَهُدُونَ إِلَّا  
بِمَا تَعْلَمُوا لَفْظَ التَّشْهَدِ بِالْحِطَابِ مِنْ رَسُولِ ﷺ  
وَعَلَى هَذَا الَّذِي قَالُوا بَعْدَ وَفَاتِهِ ﷺ كَانَ يَلْزَمُ  
أَنْ يَقُولُوا فِيهَا فِي التَّشْهَدِ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ فَلَمَّا  
لَمْ يَقُولُوا ذَلِكَ فِي الْغَيْبَةِ عَنْهُ ﷺ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ  
يُبَدِّلُوا بَعْدَهُ لَفْظَهُ ﷺ الْحِطَابِ بِالْغَيْبَةِ (۱)

(صحابہ آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں دور و غائب ہوتے مثلاً غزوات وغیرہ کے لئے سفر میں ہوتے تو وہ وہی کلمات تشہد بصورت خطاب السلام علیک پڑھتے جو رسول اللہ ﷺ نے انہیں سکھائے اگر بعد از وصال تبدیلی مان لی جائے تو لازم تھا کہ وہ اس حالت میں السلام علی النبی پڑھتے جب آپ سے حالت غیبت و دوری میں انھوں نے ایسا نہیں کیا تو اب کیسے ممکن ہے کہ صحابہ بعد از وصال الفاظ خطاب کو الفاظ غیبت سے بدل دیں؟)

۳۔ یہی بات بعینہ شیخ زکریا سہارنپوری (ت، ۱۲۰۲) نے ان الفاظ میں لکھی

اگرچہ روایات میں الفاظ تشہد بصورت خطاب ہی ہیں البتہ بعض صحابہ مثلاً حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور دیگر سے یہ منقول ہے کہ وہ آپ ﷺ کے وصال کے بعد الفاظ غائب السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ کہا کرتے

لَكِنَّ جَمْعَهُوَ الصَّحَابَةُ وَسَائِرُ الْفُقَهَاءِ مُتَظَاْفِرُونَ  
عَلَى التَّشْهَدِ بِصِيغَةِ الْحِطَابِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا فِي حَيَاتِهِ  
وَوَفَاتِهِ ﷺ لَهَا أَنَّهُ ثَبَتَ عَنْهُ ﷺ بِهَذَا اللَّفْظِ  
وَعَلَمَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ هَكَذَا بِدُونِ التَّفْرِيقِ بَيْنَ  
الْحَاضِرِ مِنْهُمْ وَالْغَائِبِ مَعَ أَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا  
يَغِيبُونَ عَنْهُ فِي السَّرَايَا وَالْأَسْفَارِ وَلَا

يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْحُضُورِ وَالْغَيْبَةِ (۱)

(لیکن جمہور صحابہ اور تمام فقہاء اُمت کلمات تشہد السلام علیک پر متفق ہیں اور وہ آپ ﷺ کی ظاہری حیات اور وصال میں فرق نہیں مانتے کیونکہ آپ ﷺ سے یہی الفاظ ثابت اور ان کی ہی آپ نے تعلیم دی اور اس میں غائب اور حاضر کی کوئی تفریق نہیں کی حالانکہ صحابہ کرام آپ ﷺ سے دور غزوات اور سفروں میں ہوا کرتے لیکن وہ سامنے موجود اور دوری میں کوئی فرق نہیں کیا کرتے)

یعنی وہ 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' ہی پڑھا کرتے تھے حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۲) انہی کلمات پر مشتمل تشہد کے بارے میں لکھتے ہیں کہ خلفاء اربعہ نے اپنے اپنے دور میں اس تشہد کی تعلیم دی لہذا ہمیں بھی اس کو اختیار کرنا چاہیے نہ کہ کسی دوسرے کو، رہا خطاب کا معاملہ تو یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے کہ نماز کے اندر آپ ﷺ سے مخاطب ہونا جائز ہے البتہ کسی دوسرے کے لئے ایسا جائز نہیں بلکہ ایسا کرنے سے نماز باطل ہو جائے گی، ان کے الفاظ ہیں:

إِذَا جَمَعَ الْأَرْبَعَةُ عَلَى أَنَّ الْمُصَلِّيَ يَقُولُ السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَأَنَّ هَذَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِهِ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ إِذْ لَوْ خَاطَبَ مُصَلٍّ أَحَدًا غَيْرَهُ وَيَقُولُ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ (۲)

(خلفائے راشدین کا اتفاق ہے کہ نمازی 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پڑھے اور یہ حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے کیونکہ اگر نمازی آپ ﷺ کے علاوہ کسی اور سے مخاطب ہو کر السلام علیک کہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی)



## بعض نے بھی تبدیلی نہیں کی

یہاں یہ بات نہایت ہی اہم اور قابل توجہ ہے کہ اگر بعض نے ان الفاظ تبدیلی کر دی تھی تو انھوں نے ایسے مواقع پر اپنے اختلاف کا اظہار کیوں نہ کیا، پہلے آ پڑھ چکے کہ ان اجتماعات میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما موجود تھے اور انھوں نے کہیں بھی اختلاف کا اظہار نہیں کیا جس سے یہ واضح آشکار ہو جاتا ہے کہ بعض نے بھی ہرگز کوئی تبدیلی نہیں کی، وہ بھی ہمیشہ انہی کلمات 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے ساتھ سلام عرض کرتے

امام ابن بلقین نے اس تبدیلی کا انکار کرتے ہوئے خوب لکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب تشہد کی تعلیم دی تو اس وقت حضرت ابن اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما موجود تھے

وَلَمْ يُسْمَعْ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ نَكِيرٌ فَصَارَ إِجْمَاعٌ عَلَى التَّرْجِيحِ فَتَقَرَّرَ بِذَلِكَ أَنَّ هَذَا لَا يَصِحُّ عَنِ الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ كَيْفَ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي خِلَافَتِهِ يُعَلِّمُ النَّاسَ ذَلِكَ عَلَى الْهَنْبَرِ بَعْدَ وَفَاةِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَوْ قَدَّرَ مُخَالَفٌ لَمْ يَقْدَحْ ذَلِكَ فِي الْإِجْمَاعِ (۱)

(اور ان میں سے کسی ایک نے بھی اعتراض نہ اٹھایا تو اب السلام علیک پر اجماع ہو گیا تو ثابت ہو گیا کہ یہ تبدیلی کسی سے بھی ثابت نہیں اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق کے وصال کے بعد منبر پر بیٹھ کر لوگوں کو تعلیم تشہد دی آپ کے اس کے عمل کے بعد کسی کا اختلاف بالفرض مان بھی لیا جائے تو اجماع میں فرق نہیں)

الغرض ایسی کوئی تبدیلی صحابہ سے ثابت نہیں وہ تمام نماز میں 'السَّلَامُ

عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پڑھا کرتے

ماہد سندھی (ت، ۱۲۵۷) نے اس بات کو اس طرح لکھا

لَا شَكَّ أَنَّ الشَّارِعَ ﷺ عَلَّمَ لَفْظَ التَّشْهِيدِ وَقَدْ اشْتَمَلَ عَلَى الْخِطَابِ وَلَمْ يَقُلْ لَهُمْ إِنَّهُمْ يُخَالِفُونَ بِذَلِكَ اللَّفْظِ بَعْدَ وَفَاتِهِ مَعَ أَنَّ الْبُوجِبَ فِي الْإِثْبَانِ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ كَانَ مُوجُودًا فِي زَمَانِهِ ﷺ لِغَيْبَتِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْأَسْفَارِ وَالْمَغَازِي وَالسَّرَايَا وَغَيْرِ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْقُلْ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ كَانَ تَشْهَدُ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ فِي تِلْكَ الْحَالَاتِ (۱)

(باشہ شارع علیہ السلام نے الفاظ تشہد سکھائے اور وہ خطاب پر ہی مشتمل ہیں اور صحابہ سے یہ نہیں فرمایا کہ میرے وصال کے بعد ان الفاظ کو بدل لینا حالانکہ الفاظ غائب لانے کا سبب آپ ﷺ کی ظاہری دیات میں موجود تھا کیونکہ صحابہ سرایا، مغازی اور اسفار کی وجہ سے آپ ﷺ سے دور ہوتے لیکن کسی ایک سے بھی یہ منقول نہیں کہ انہوں نے ایسے مواقع پر الفاظ غائب پڑھے ہوں۔)

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور تابعین کو تعلیم تشہد

ان روایات میں تبدیلی کا ذکر ہے وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے آیا انہوں نے بھی اپنے تلامذہ تابعین کو جو تشہد سکھایا وہ وہی ہے جس کی تعلیم رسول اللہ ﷺ نے دی، ائمہ امت نے حدیث مسلسل بیان کی جس میں ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مجھے تشہد کی تعلیم دی اور فرمایا

أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَّمَنِي التَّشْهيدَ كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَانَ يَأْخُذُ عَلَيْنَا بِأَلْوَاوِ وَالْأَلِفِ وَاللَّامِ (۲)

(رسول اللہ ﷺ نے مجھے پکڑ کر تشہد کی تعلیم دی جیسے سورۃ القرآن کی مجھے تعلیم دی اور حضرت ہم پر تشہد کے واو، الف اور لام تک کی حفاظت کا اہتمام کرتے)

محقق شیخ عبدالرزاق غالب مہدی نے اس کے تحت لکھا

وَهَذَا يُسْتَشَى مِنَ الْعُلَمَاءِ الْحَدِيثِ الْمُسْلَسِلِ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ (۱)  
(علماء ایسی روایات کو حدیث مسلسل کہتے ہیں اور اس کی سند ہر حال میں حسن کا درجہ رکھتی ہے)

یعنی حضرت عبداللہ اپنے تلامذہ کو وہی تشہد سکھاتے جو رسول اللہ ﷺ تھا اور اس میں کوئی حرفی تبدیلی بھی برداشت نہ کرتے

## دو تائیدات

اس پر ہمیں دو اور تائیدات بھی ملتی ہیں

## ۱۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی گفتگو

سنن سعید بن منصور میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں یہ تشہد سکھایا اور کلمات پڑھے جن میں 'اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ' کے کلمات تھے حضرت ابن عباس نے کہا جب رسول اللہ کی ظاہری حیات تھی ہم 'اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ' کہا کرتے تھے؟ اس کے جواب میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

هَكَذَا عَلَّمَنَا وَهَكَذَا نَعْلَمُ

(رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس کی تعلیم یونہی دی ہے اور ہم اسے اسی

طرح سکھایا کرتے ہیں)

حافظ ابن حجر عسقلانی اس پر لکھتے ہیں

فَظَاهَرَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ ذَهَبًا وَأَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ

لَهُ يَزْجَعُ إِلَيْهِ (۱)

(ماہر بات یہی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بطور اعتراض

بات کہی مگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس طرف توجہ ہی نہ دی)

اگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہاں تبدیلی ہوتی تو حضرت ابن عباس کی

بات نہ لگتی بلکہ اس کی تائید کرتے لیکن دیکھا انھوں نے ان کی تردید کی جو واضح کر

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہاں بھی کوئی تبدیلی نہیں

## احناف کا موقف

ملائے احناف نے متعدد دلائل کی بنا پر تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ہی لیا ہے

ابن عباس اور تشہد علی رضی اللہ عنہم کو نہیں لیتے، آپ کسی بھی کتاب کا مطالعہ

احناف نے تشہد ابن مسعود کے جو الفاظ نقل کیے ہیں ان میں 'اَلسَّلَامُ

اَیُّهَا النَّبِیُّ' کے الفاظ ہی ہیں وہاں السلام علی النبی کہیں نظر نہیں آئے گا۔

اگر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے الفاظ تشہد میں تبدیلی کی ہوتی تو

احناف ان سے 'اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ' کے الفاظ کم از کم نقل نہ کرتے

نہ سراپا جھوٹ بنتا ہے کہ وہ 'اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ' کا درس دیں مگر تمام آئمہ ان

کا امام ملک کے کلمات ہی نقل کریں۔

بہ تعلیم 'اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ' کی ہی دیتے ہیں اور ان سے تمام امت نے بھی

ایمان لیا ہے تو اس سے واضح ہو گیا کہ دوسری رائے شاذ ہے اسے ہرگز قبول نہ کیا جائے۔

شیخ محمد عوامہ مدنی نے حاشیہ مصنف ابن ابی شیبہ میں بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے اس

میں یوں ذکر کرتے ہیں:

إِنَّ هَذَا الْقَوْلَ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَإِنْ صَحَّ إِسْنَادًا

لَكِنْ لَا يُعْمَلُ بِهِ لِشُدُودِهِ وَخِلَافَتِهِ مَا رَوَاهُ عَامَّةُ

أَصْحَابِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلِيَخَالَفَتِهِ مَا رَوَاهُ غَيْرُ ابْنِ

مَسْعُودٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ جَمْعًا

هَذَا قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَلَنَّا قُبِضَ قُلْنَا فَمَا هُوَ الرَّأْيُ  
لَهُ دُونَ سَائِرِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمِنْ رِوَايَةٍ  
وَاحِدٍ مِّنْ أَصْحَابِهِ دُونَ سَائِرِ الصَّحَابَةِ الْخَاصَّةِ  
وَالْعَامَّةِ (۱)

(حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ قول اگرچہ سنداً صحیح ہے مگر اس پر عمل نہیں کیونکہ یہ شاذ ہے اور اس کے مخالف ہے جو ابن مسعود کے اکثر تلامذہ سے مروی ہے اور یہ اس کے بھی مخالف ہے جو ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ دیگر تمام صحابہ سے مروی ہے صرف یہ ان کی رائے ہے نہ کہ دیگر صحابہ کی اور یہ ان کے ایک شاگرد سے مروی ہے نہ کہ ان کے دیگر خاص اور تمام شاگردوں سے)

یہی بات امام محمد عابد سندھی (ت، ۱۲۵۷) نے یوں تحریر کی ہے کہ تمام روایات تشہد اس پر شاہد و عادل ہیں کہ الفاظ تشہد شارع کی طرف سے مقرر ہیں اور صحابہ کرام نے بھی انہی کو اپنایا

وَلَمْ يَجْعَلُوهُ مَخْصُوصًا بِزَمَانٍ دُونَ زَمَانٍ فَعَايَةَ مَا  
يُفْهَمُ مِنْ فِعْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِيمَا  
أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ وَفِي فِعْلِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ  
حَكَى عَنْهُمْ عَطَاءٌ أَنْ يَكُونَ إِجْتِهَادًا مِنْهُمْ لَا أَنَّهُ  
بِتَوْقِيفٍ مِّنَ الشَّارِعِ ﷺ (۲)

(اور صحابہ نے ان الفاظ کو کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہ کیا زیادہ سے زیادہ یہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فعل ہے جسے بخاری وغیرہ نے نقل کیا اور کچھ صحابہ سے حضرت عطاء نے نقل کیا تو یہ ان کا اجتہاد ہے نہ کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی تعلیم ہے)

نے کی وجہ

بہت آچکا ہے کہ صحابہ نے الفاظ تشہد میں کوئی تبدیلی نہیں کی اگر روایات میں آیا ہے تو یہ مسلمہ حقائق کے مخالف اور شاذ ہے کیونکہ

یہ دیگر تمام صحابہ بلکہ خود حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ ثابت الفاظ تشہد کے خلاف ہے کیونکہ اوپر آچکا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ثابت تشہد میں السلام علیک کے ہی کلمات ہیں

شارع علیہ السلام کی مخالفت

اور دوسری وجہ یہ کہ یہ شارع علیہ السلام کی تعلیم کے مخالف ہے اور کسی کے اجتہاد کی رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیا حیثیت ہو سکتی ہے اگر یہ ثابت بھی ہے تو ایسا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی صریح تعلیم کے منافی اور مخالف ہے لہذا اسے ہرگز قبول نہ کیا۔

امام محمد عابد سندھی کہتے ہیں اسے قبول نہ کرنے پر دیگر دلائل کے علاوہ ایک اہم

مَع أَنَّهُ لَا جَهَالَ لِاجْتِهَادٍ فِي مُقَابَلَةِ مَا عَيَّنَهُ  
الْشَّارِعُ ﷺ (۱)  
(اس کے مقابل کسی کا اجتہاد کیسے چل سکتا ہے جس کا تعین خود رسول ﷺ کر دیا ہے)

ہم نے عرض کر دیا تھا کہ صحابہ کے بارے میں ہم ایسا تصور نہیں کر سکتے کہ وہ اجتہاد کی تعلیم میں تبدیلی کریں ان کے بارے میں اگر کوئی ایسا سوچتا ہے تو یہ انہی کی غلطی ہے نہ کہ صحابہ کی

اگر روایات میں کوئی ایسی بات ملتی ہے تو اس کو شاذ ہی مانا جائے گا ہرگز مانا جائے گا اور تمام اہل علم نے تحقیق کر کے واضح کر دیا ہے کہ ایسی تبدیلی کا



کوئی ثبوت نہیں اور یہ شاذ رائے ہے اس وجہ سے تمام اُمت نے اسے قبول نہیں کیا اب کسی کا یہ لکھنا کہ صحابہ نے اس میں تبدیلی کر دی تھی دھوکہ دہی کے مترادف ہے بعض لوگوں نے اسے سنجیدگی سے نہ لیا اور ایسے جملے لکھے کہ جن سے محسوس ہوا کہ واقعاً بعض صحابہ نے ان کلمات کو تبدیل کر دیا تھا حالانکہ معاملہ یوں نہیں

صحیح صورت حال کیا ہے؟

بعض صحابہ کرام سے جو روایات ملتی ہیں ان کے بارے میں اہل علم نے یہ کہا کہ ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انہوں نے 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کلمات بدل کے خطاب کی جگہ الفاظ غائب لے آئے تھے بلکہ ان روایات میں اس کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ ہم نے وصال نبی کے بعد اس طرح سلام عرض کرنا جاری رکھا جس طرح آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں عرض کیا کرتے تھے تاکہ کوئی یہ خیال کرے کہ وصال کے بعد سلام خطاب ختم ہی ہو گیا ہے

۱۔ خطاب ہی جاری رہا

امام تقی الدین سبکی نے لکھا ہے کہ اگر یہ ثابت ہو تو پھر وصال کے بعد آپ ﷺ پر بموقعہ "سلام" خطاب لازم نہیں ہوگا

امام ابن بلقینی اس کے رد میں فرماتے ہیں کہ روایات میں جو آیا ہے کہ آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں صحابہ 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' اور وصال کے بعد السلام علی النبی پڑھتے تھے اس سے یہ کہاں لازم آرہا ہے کہ انہوں نے خطاب بدل دیا تھا بلکہ اس سے یہ واضح ہو رہا ہے کہ وہ وصال کے بعد آپ ﷺ کو زندہ مانتے ہیں اور بتا رہے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ پر سلام جاری رکھا تو اس خطاب کی تبدیلی آشکار نہیں، ان کے الفاظ ہیں۔

هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ لَيْسَ بظَاهِرٍ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ

مِنْ هَذَا اللَّفْظِ إِسْقَاطُ الْخِطَابِ بَلْ مَعْنَاهُ الَّذِي يَظْهَرُ

أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ حَيًّا وَرَسُولًا

فَالْمَعْنَى ذَكَرْنَا صِبْغَةَ السَّلَامِ الَّتِي عَلَّمْنَاهَا فِي حَيَاتِهِ لَعَلَّ يَظُنُّ ظَانٌّ أَنَّ ذَلِكَ قَدْ انْقَطَعَ بِقَبْضِهِ ﷺ (۱)

(تبدیلی پر ان کا استدلال ان روایات سے ظاہر نہیں اس لیے کہ ان الفاظ سے ترک خطاب متعین نہیں بلکہ اس کا معنی ظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد بھی الفاظ خطاب جاری رہے کیونکہ آپ ﷺ زندہ ہیں تو روایات کا معنی یہ ہے کہ ہم نے وہی سلام جاری رکھا جو ظاہری حیات میں ہم نے سیکھا تھا تاکہ کوئی یہ گمان نہ کرے کہ آپ کے وصال کے بعد سلام کا انقطاع ہو گیا ہے)

حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) بخاری کے الفاظ 'قُلْنَا السَّلَامُ يَعْنِي عَلَى النَّبِيِّ' پر لکھتے ہیں کہ یہاں بالکل واضح ہے کہ 'علی النبی' کے الفاظ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ نہیں بلکہ یہ فہم راوی ہے فَقَوْلُهُ قُلْنَا السَّلَامُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ اسْتِمْرَارًا بِهِ عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ فِي حَيَاتِهِ ﷺ (۲)

(ان کے الفاظ 'ہم سلام کہتے' میں یہ احتمال ہے کہ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ ہم نے وہی سلام جاری رکھا جو آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں تھا) ولانا انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہی قول نقل کر کے لکھتے ہیں

نور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات ظاہر کرنا مقصود ہے کہ بعد وفات آپ ﷺ نے بھی صحابہ کرام التحیات میں حضور ﷺ پر وہی سلام عرض کیا کرتے تھے جو آپ ﷺ کے عین تھا یعنی 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' تاکہ خدشہ حاضرین کا ندا وغیرہ آپ میں بنظر فعل صحابہ دفع ہو جائے اور یہ بات مطابق واقع کے ہے کہ صحابہ کرام

بعض کا فعل ایسا ہی تھا کما مَرَّانَا

اس توجیہ پر ”الف لام السلام“ میں عہد کا ہوگا پس مطلب یہ ہوا کہ جب فرمایا حضرت محمد ﷺ نے کہا ہم نے التحیات میں وہی سلام جو اوپر مذکور ہے اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ فَلَمَّا قُبِضَ کے جواب میں السلام پر اکتفا سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس سلام کی خبر مخاطب کو دینا منظور ہے اور اگر خطاب بدلنے (خبر دینا) منظور ہوتا تو پھر صرف سلام پر اکتفا نہ کرتے بلکہ غیبت کی تصریح کر دیتے اور اگر لفظ السلام کو مقولہ قلنا کا بنائیے تو لازم آتا ہے کہ یہ صرف السلام کہ بغیر ذکر نبی کے جو ظاہر البطلان ہے

پھر ہم نے مزید توضیح و تعیین کے لیے سلام کی تفسیر کی باعتبار مُسَلَّم (جن پر سلام ہے) کے حَيْثُ قَالَ قُلْنَا السَّلَامُ یعنی عَلَى النَّبِيِّ اس التحیات میں مسلم علیہ (جن پر سلام) تین ہیں پس اس کا مطلب یہ ہوا کہ بعد ازاں شریف کے ترک نہیں کیا ہم نے سلام کو بلکہ کہا ہم نے وہ سلام یعنی جو نبی ﷺ ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کہا کرتے تھے (۱)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے تائید

بلکہ اس کی تائید خود ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد گرامی سے ملتی ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کلمات تشہد، ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کی تعلیم دی تو حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کی ظاہری حیات میں ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ پڑھا کرتے مقصد یہ تھا کہ اب ہمیں کیا طریقہ اختیار کرنا چاہیے؟ تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس طریقہ والفاظ کی خود رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تعلیم اور ہم بھی آگے یہی سکھاتے ہیں

حافظ ابن حجر عسقلانی نے سنن سعید بن منصور کے حوالہ سے لکھا کہ جب حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِمُ التَّشَهُّدُ فَذَكَرَهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِنَّمَا كُنَّا نَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا كَانَ حَيًّا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ هَكَذَا عَلَّمَنَا وَهَكَذَا نَعْلَمُ (نبی اکرم ﷺ نے ہمیں یہی تشہد سکھایا پھر پڑھ کر بتایا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہنے لگے ہم ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ آپ کی ظاہری حیات میں پڑھتے تھے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے یہی آپ ﷺ سے سیکھا ہے اور اسے ہی سکھاتے ہیں)

میر لکھتے ہیں

ظَاهِرُهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَهَ بَحْثًا وَأَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ لَهُ يَزْجَعُ إِلَيْهِ (۱)

(ظاہر یہی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ بات بطور اعتراض و سوال کہی مگر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کی طرف توجہ بھی نہ دی)

اس سے بھی آشکار ہو رہا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد از وصال اللہ ﷺ کے مخاطب سے ہی سلام عرض کیا کرتے تھے اور ”السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ“ سے سلام نام ہے بلکہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ظاہری حیات اور وصال کے بعد بھی اسے بجائے قبول کرنے کے رد کر دیا اور کہا ان کلمات ”السَّلَامُ عَلَيْكَ“ کی تعلیم خود رسول اللہ ﷺ نے دی ہے ہم اسے کیسے چھوڑ سکتے ہیں اعتراض حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ جواب کس قدر واضح کر رہا ہے کہ وہ بعد بھی الفاظ خطاب ہی پڑھا کرتے تو اس سے ”السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ“ کے الفاظ کی وضاحت ہو جاتی ہے

الاضاح کا ازالہ

ہاں مخالفین یہ اعتراض اٹھا سکتے ہیں کہ حافظ ابن حجر نے اس مقام پر لکھا ہے (روایت بخاری) روایت ابو عبید اللہ (روایت سنن) (روایت ابن مسعود)

سے صحیح ہے بلکہ دوسری روایت ضعیف ہے لہذا روایت بخاری، فَلَمَّا قُبِضَ  
السَّلَامُ، کو ترجیح ہے

جواب:

ہم روایت بخاری کو صحیح اور اس کی ترجیح تسلیم کرتے ہیں اس سے ہمیں  
انکار نہیں اور دوسری روایت ضعیف ہے ہم اس ضعیف کی وجہ سے صحیح روایت کو ترک  
کر رہے بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ ان دونوں روایتوں میں تعارض و تخالف ہی نہیں  
روایت بخاری میں دو معانی کا احتمال ہے

۱۔ ہم نے وہی سلام والفاظ جاری رکھے جو ظاہری حیات میں تھے

۲۔ ہم بعد از وصال الفاظ غائب سے سلام عرض کیا کرتے تھے

جب دیگر قرائن سے پہلا احتمال متعین ہے کہ اس سے خطاب کے الفاظ  
سلام جاری رکھنا مراد ہے

تو کیا ضعیف حدیث، صحیح روایت بخاری کے دو معانی میں سے کسی  
متعین کرنے کا کام نہیں دے سکتی؟

اگر روایت صحیح قوی ہے تو اسناد میں ہے نہ کہ وہ احتمال (الفاظ غائب سے  
میں صحیح قوی ہے جب اس میں دو معانی کا احتمال موجود ہے اور روایت ضعیف  
احتمال متعین ہو رہا ہے کہ ہم الفاظ خطاب سے ہی سلام عرض کیا کرتے تھے

یہی گفتگو مولانا محمد انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) نے ان الفاظ میں کی ہے

اگرچہ ابن حجر رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ روایت ابو معمر کی (جس میں قول  
بن عباس رضی اللہ عنہ فَلَمَّا قُبِضَ قُلْنَا السَّلَامُ ہے) صحیح ہے اور روایت  
حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ضعیف ہے۔

مقصود اس سے یہ ہے کہ معارضہ کی وجہ سے روایت ابی معمر کو جو بخاری میں

ترجیح حاصل ہو گئی مگر اس وجہ سے کہ اس کی معارض (مخالف) نہیں بلکہ معاذ (۱۰ ما،

سے جیسا کہ ابھی علامہ جلال الدین سیوطی نے بیان کیا ہے، نہ نہیں بلکہ ایک احتمال ہے (۱۱)

الاحمال) کی ترجیح جو دوسرے قرائن سے ہو چکی ہے اس کی تائید کے لیے کافی ہو سکتی  
یہ قطعاً موضوع (بناوٹی) نہیں جو بالکل بے کار کہی جائے غایۃ مافی الباب (زیادہ  
یہ ہے کہ روایت ایک احتمال کے معارض (مخالف) ہے پھر اس سے یہ لازم نہیں  
ہو سکتا کہ ضعیف کا صحیح کے ساتھ ہو کیونکہ اگر صحیح قوی ہے تو اسناد ہے نہ وہ احتمال (۱)

احتمالات کا تذکرہ

۱۔ اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح روایت بخاری کے الفاظ یہ ہیں

فَلَمَّا قُلْنَا السَّلَامُ جب وصال ہو گیا تو ہم السلام کہتے

انہ امت نے واضح طور پر یہ لکھا ہے کہ اس میں ان دو معانی کا احتمال ہے

۱۔ ہم نے انہی الفاظ خطاب میں سلام عرض کرنا جاری رکھا

۲۔ ہم نے الفاظ خطاب ترک کر دیے

۱۔ (ت، ۹۷۴) رقمطراز ہیں

لَقَوْلِهِ سَلَامٌ يَخْتَبِلُ أَنَّهُ أَرَادَ اسْتِمْرَارًا عَلَى مَا كُنَّا  
بِلَيْهِ فِي حَيَاتِهِ وَ يَخْتَبِلُ أَنَّهُ أَرَادَ اعْرَاضًا عَنِ  
الْخُطَابِ (۲)

۱۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ "السلام" میں اس معنی کا احتمال  
ہے کہ ہم نے اس پر عمل پیشگی سے کیا جو آپ کی حیات مبارکہ میں کرتے  
تھے اور اس معنی کا احتمال بھی ہے کہ ہم نے خطاب سے اعراض کر لیا

۲۔ الفاظ حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) نے نقل کیے ہیں

لَقَوْلِهِ قُلْنَا سَلَامٌ يَخْتَبِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ اسْتِمْرَارًا بِهِ  
عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ فِي حَيَاتِهِ وَ يَخْتَبِلُ أَنَّهُ أَرَادَ  
اعْرَاضًا عَنِ الْخُطَابِ (۳)



(ان کا قول ”ہم سلام کہتے“ میں احتمال ہے کہ اس سلام کو ہم نے جاری رکھا جو ظاہری حیات میں کہا کرتے تھے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہم نے الفاظ خطاب سے اعراض کر لیا تھا)

۳۔ شارح بخاری امام ابن بلقین (ت،۔۔۔) نے یہی بات یوں بیان کی۔

الفاظ کا صرف ایک ہی معنی متعین نہیں کہ انہوں نے الفاظ خطاب سے اکر لیا بلکہ ان میں دونوں احتمال ہیں۔ امام سبکی نے کہا تھا کہ اگر ان روا صحیح ہونا ثابت ہو جائے تو پھر معنی یہ ہو گا کہ وصال کے بعد الفاظ

لازم و واجب نہیں رہے، ان کا رد کرتے ہوئے کہا

هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ لَيْسَ بِظَاهِرٍ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ مِنْ هَذَا اللَّفْظِ إِسْقَاطُ الْخِطَابِ (۱)

(ان کا استدلال ظاہر نہیں اس لیے کہ روایت کے الفاظ میں ترک خطاب متعین نہیں)

تو یہ دلیل ہی نہیں بن سکتا

اس سے یہ ثابت ہوا کہ مخالفین کا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فَلَئِمَّا قُبِضَ قُلْنَا أَلَسَلَامُ، سے استدلال ہی درست نہیں کیونکہ اس میں احتمال موجود ہیں تو اب اس کو دلیل بنانا ہی درست نہ ہو گا یہی بات اہل علم نے تحریر ا۔ حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) نے حافظ ابن حجر مکی کے حوالے سے لکھا

وَ إِذَا اخْتَمَلَ اللَّفْظُ لَمْ يَبْقَ فِيهِ دَلَالَةٌ (۲)

(جب الفاظ میں دوسرے معنی کا احتمال ہے تو اب دلالت باقی نہ رہی)

اعترض

بعض کتب احادیث مثلاً مسند ابو عوانہ میں ’أَلَسَلَامُ عَلَى النَّبِيِّ‘

اشخ کر رہے ہیں کہ الفاظ خطاب بدل دیے تھے اور اس میں ایک ہی احتمال ہے ہاں بخاری کی روایت میں فقط السلام ہے مگر اس کے ساتھ یعنی عَلَى النَّبِيِّ کا دہے تو آپ کیسے کہتے ہیں اس میں دو احتمال ہیں؟

:

محدثین فرماتے ہیں کہ بخاری کے الفاظ سب سے اصح ہیں اور اس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ صرف ’أَلَسَلَامُ‘ ہیں، عَلَى النَّبِيِّ، فہم ابنی یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ نہیں۔

۱۔ مکی (ت، ۹۷۴) اس معاملہ کی وضاحت کرتے ہوئے رقمطراز ہیں  
قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ كُنَّا نَقُولُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلَسَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ فَلَمَّا قُبِضَ ﷺ قُلْنَا أَلَسَلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا لَفْظُ ابْنِ عَوَانَةَ وَ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ الْأَصَحُّ مِنْهَا بَيَّنَّتْ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ بَلْ مِنْ فَهْمِ الرَّاوي عَنْهُ (۱)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ کہ ہم آپ ﷺ کی ظاہری بات میں أَلَسَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ پڑھتے تھے جب وصال ہوا ہم کہتے السلام علی رسول اللہ ﷺ اور یہ ابو عوانہ کے الفاظ ہیں لیکن روایت بخاری اس سے اصح ہے جو بتا رہی ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہی نہیں بلکہ یہ کسی راوی کا فہم ہے)

۲۔ ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) نے انہی کے حوالہ سے یوں لکھی ہے  
أَمَّا قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ كُنَّا نَقُولُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلَسَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ فَلَمَّا قُبِضَ ﷺ قُلْنَا أَلَسَلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا لَفْظُ ابْنِ عَوَانَةَ وَ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ الْأَصَحُّ مِنْهَا بَيَّنَّتْ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ بَلْ مِنْ فَهْمِ الرَّاوي عَنْهُ (۱)

مَسْعُودٍ بَلَّ مِنْ فَهْمِ الرَّاَوِي مِنْهُ (۱)  
(رہا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول کہ ہم آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں یہ کہا کرتے ہیں یہ ابو عوانہ کی روایت میں ہے لیکن روایت بخاری جو اس سے اصح ہے وہ بتا رہی ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہی نہیں بلکہ کسی راوی کا فہم و تشریح ہے)

مولانا محمد انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے ثبوت دلائل ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں

اس سے ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لیے یہ التحیات ہے اب رہی یہ بات کہ اب اور ابو نعیم اور بیہقی اور ابوبکر بن ابی شیبہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے قول ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ کو بغیر لفظ 'یعنی' کے روایت کیا ہے اس طور پر

فَلَبَّا قُبِضَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ

جب آپ ﷺ کا وصال ہو گیا تو ہم السلام علی النبی پڑھا کرتے

تو جائز ہے کہ کوئی راوی لفظ 'یعنی' کو بھول گیا ہو یا زائد سمجھ کر ترک کر دیا کیونکہ روایت بالمعنی محدثین کے نزدیک درست ہے آگے چل کر لکھتے ہیں

اور یہ ظاہر ہے اس لئے کہ جب یہی روایت بخاری شریف میں موجود ضروری ہے کہ فضیلت بخاری کی ملحوظ رہے اور سوائے اس کے قاعدہ مسلمہ ہے کہ ثقہ کی مقبول ہے

كَمَا قَالَ النَّوَوِي فِي مُقَدِّمَةِ مُسْلِمٍ زِيَادَاتُ الثَّقَةِ مَقْبُولَةٌ مُطْلَقًا عِنْدَ الْجَمَاهِيرِ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ وَالْأُصُولِ

(جیسا کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مسلم میں فرمایا کہ ثقہ کی طرف سے حدیث میں اضافات مطاقاً جمہور محدثین، فقہاء اور اصولیین کے

قبول ہیں)

اس اعتبار سے بھی لفظ 'یعنی' معتبر ہوا اور اگر تسلیم کیا جائے کہ لفظ 'یعنی' غلط ہے تو ہلکے نقصان نہیں کیونکہ وجوہات مذکورہ بالا سے جب الف و لام السلام کا عہد ہی النبی مع متعلق صفت اس کی ہو جائے گا اور مطلب اس عبارت کا یہ ہوگا کہ بعد از ان، کہا ہم نے وہی سلام جو نبی ﷺ پر ہے

اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ تاویل ہے مفہوم ظاہر عبارت یہ ہے کہ جملہ السَّلَامُ النبی "مقولہ" قلنا کا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ تاویل کچھ نئی بات نہیں جس سے ظاہر ہے کہ جب نصوص آپس میں معارض ہوتی ہیں تو حتی الامکان کسی ایک میں لی جاتی ہے اور یہاں بھی یہی ہوا اس لئے کہ اگر یہ مؤول ظاہر پر چھوڑا جائے تو کئی ازم آتی ہیں

ایک بلادلیل نسخ عموم اوقات کا جو باحادیث صحیحہ ثابت ہے دوسری ترجیح اجتہاد کی مقابلہ میں نص کے جو جائز نہیں

كَمَا قَالَ الشَّيْخُ عَابِدُ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي النَّوَاهِبِ اللَّطِيفَةِ وَلَا فَجَالَ لِلْاجْتِهَادِ فِي مُقَابَلَةِ مَا عَيْنَهُ الشَّارِعُ ﷺ أَيْ فِي التَّشْهَدِ

(حضرت شیخ عابد رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لطیفہ میں فرمایا کہ حضرت شارع علیہ السلام نے جو الفاظ تشہد میں مقرر کیے ان کے بالمقابل اجتہاد کی گنجائش نہیں)

تیسرا تناقض اس لیے کہ خود ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خلاف اس کے یہاں کہ ابھی معلوم ہوا (۱)

لہا کہا جائے؟

فراز خان صفدر دیوبندی، صحابہ کی تبدیلی ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں

ابن اس کو کیا کریں کہ یہی اکابر حضرات صحابہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے 'السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

پڑھتے بھی تھے اور اس کی تعلیم بھی دیتے تھے

۱۔ صحیح بخاری جلد صفحہ ۹۲۶ وغیرہ میں حضرت ابن مسعود سے روایت فرماتے تھے آنحضرت ﷺ کی وفات ہو گئی تو ہم التحیات میں السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ پڑھا کرتے تھے (۱)

شیخ خلیل احمد سہارنپوری دیوبندی کے الفاظ ہیں

بخاری میں ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ تا حیات فخر عالم ﷺ السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ التحیات میں پڑھتے تھے اور بعد وفات آپ کے السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ پڑھنے لگے تھے۔ (۲)

ان لوگوں کا اپنے مدعی پر بخاری کا حوالہ یوں دینا کہ حضرت ابن مسعود فرمایا ہم السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ پڑھا کرتے تھے سوائے مغالطہ کے کچھ نہیں آپ پڑھ لیا ہے کہ ان کے الفاظ بخاری میں السلام ہیں نہ کہ السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ السلام کے بعد جو الفاظ ہیں وہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے نہیں بلکہ وہ کسی اور کے ہیں

الفاظ بخاری ملاحظہ کر لیجئے

فَلَبَّا قُبِضَ قُلْنَا السَّلَامُ یَعْنِی عَلَی النَّبِیِّ (۳)

جب وصال ہو گیا تو ہم السلام کہتے یعنی علی النبی

اس میں کہاں ہے کہ ہم السلام علی النبی پڑھا کرتے تھے اس میں تو ان کے فقط السلام تک ہیں جس کا معنی محدثین و شارحین نے یہی کیا کہ وہ السلام کہہ کر بتا رہے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ پر وہی سلام جاری رکھا جو ظاہری حیات میں پڑھا کرتے تھے امام ابن قیمینی نے انہی الفاظ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا کہ اس سے ہر ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ نے الفاظ بدل دیے تھے بلکہ وہ تو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ہم بعد از وصال بھی انہی الفاظ سے سلام جاری رکھا جن کی تعلیم ظاہری حیات

(۱) آنکھوں کی ٹھنڈک، ۱۷۳

(۲) برہمین قاعدہ ۲۸۰

(۳) البخاری، کتاب الاطعمہ

اللہ نے دی تھی۔

وَذَلِكْ اَنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ مِنْ هَذَا اسْقَاطُ الْخِطَابِ بَلْ مَعْنَاهُ الَّذِي ظَهَرَ اَنَّ الْخِطَابَ مُسْتَهْرَجٌ بَعْدَ مَبْضِهِ ﷺ لِاَنَّهُ ﷺ حَيٌّ فَالْبَعْنُ ذِكْرُنَا صِيغَةُ السَّلَامِ الَّتِي عَلَّمْنَاهَا فِي حَيَاتِهِ لِئَلَّا يَظُنَّ ظَانٌّ اَنَّ لَكَ قَدْ انْقَطَعَ بِقَبْضِهِ ﷺ (۱)

(۱) ان الفاظ سے الفاظ خطاب کا چھوڑنا متعین نہیں ہوتا بلکہ اس کا واضح و لاہ معنی یہ ہے کہ بعد از وصال بھی ہم نے سلام جاری رکھا کیونکہ آپ ﷺ زندہ ہیں تو معنی یہ ہے کہ ہم نے انہی الفاظ سے سلام جاری کیا جن کی ہمیں تعلیم دی گئی تھی تاکہ کوئی یہ گمان نہ کرے کہ وصال کے بعد سلام ختم ہو گیا ہے

ت پیدا کرنا لازم

۱۔ دل یہ ہے کہ روایات میں بظاہر تعارض ہو تو جہاں تک ہو سکے ان میں موافقت دہی ہے ہاں اگر موافقت ممکن ہی نہ ہو تو پھر ترجیح کا معاملہ آتا ہے۔

۲۔ امام بیہقی کو دیانتداری کیساتھ سامنے رکھ کر دیکھیں تو ان روایات میں تطبیق ملتی ہے اور وہ یوں کہ السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ سے ان کی مراد وہی سلام ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی تھی خصوصاً الفاظ بخاری کا تو تقاضا بھی یہی بنتا ہے کہ مراد سابق معین سلام ہی ہے جو بالفاظ 'السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا

یاد

۱۔ تائید اس روایت سے ہو رہی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے 'السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیِّ' کی تعلیم دی تو حضرت ابن عباس رضی



اللہ عنہما نے بطور سوال پوچھا

إِنَّمَا كُنَّا نَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ إِذَا كَانَ حَيًّا

(ہم آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں کہا کرتے، السلام علیک)

یعنی کیا اب ہمیں اسے ترک کر دینا چاہیے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا

هَكَذَا عَلَيْنَا وَهَكَذَا نَعْلَمُ (۱)

(اس طرح (السلام علیک) ہمیں سکھایا گیا ہے اور اس طرح ہم

سکھاتے ہیں۔)

یعنی ہم رسول اللہ ﷺ کے سکھائے کلمات کبھی چھوڑ نہیں سکتے لہذا ان

کلمات کو جاری رکھنا ہے

تو جب موافقت ہو سکتی ہے تو پھر اسی راہ کو اپناتے ہوئے کہا جائے کہ

کوئی تبدیلی نہیں کی۔

دیگر روایات کا جواب

مخالفین نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ جن جن روایا

استدلال کیا ہے ان کا جواب بھی محدثین کرام نے دیا ہے مثلاً شیخ سرفراز صفدر

الکبریٰ جلد ۲، ۱۳۳ کے حوالہ سے لکھا حضرت قاسم بن محمد، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہما

کرتے ہیں کہ انہوں نے التحیات میں السلام علی النبی پڑھا (۲)

جواب:

۱۔ یہ الفاظ اجماع صحابہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے شاذ ہیں لہذا ان پر عمل

جائے گا

۲۔ اس روایت کو امام مالک نے مؤطا میں قاسم بن محمد سے نقل کیا کہ سیدہ عائشہ

اللہ عنہما نے کلمات تشہد یوں پڑھے

'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' (۳)

(اے نبی آپ پر سلام ہو)

امام مالک کا جو مقام ہے وہ کسی سے مخفی نہیں لہذا ان کے مقابل و مخالف راویوں

ایت قبول نہیں کی جائے گی

خود امام ابوبکر الحسین البیہقی (ت، ۴۵۸) نے بھی حضرت قاسم بن محمد سے صحیح

سند کے ساتھ جو نقل کیا وہ بھی 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' ہی ہے (۱)

اس کا مرض

اسی معاملہ پر گفتگو کرتے ہوئے شیخ محمد عوامہ مدنی حفظہ اللہ تعالیٰ ایک اہم بات

متوجہ کرتے ہیں

ثُمَّ إِنِّي أَقُولُ - مَا بَالُ الشُّذَّازِ يَأْتُونَ بِالرِّوَايَةِ عَنِ

السَّيِّدَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الَّتِي فِيهَا (السَّلَامُ

عَلَى النَّبِيِّ) مِنْ غَرَائِبِ الْكُتُبِ (مُسْنَدُ) السِّرَاجِ،

و (فَوَائِدِ) أَبِي طَاهِرِ الْبُخْلَاصِ - وَلَا يَأْتُونَ بِرَوَايَتِهَا

الَّتِي فِيهَا (السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ) مِنْ الْكُتُبِ

النَّشْهُورَةِ الْخُرُوفَةِ الْهَالُوفَةِ (الْمَوْطَأِ) أَلَيْسَ هَذَا

الْمَرَضُ فِي قُلُوبِهِمْ؟ عَافَاَنَا اللَّهُ مِنْهُ (۲)

(میں ان سے کہتا ہوں یہ شاذ قول کرنے والے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

کی السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ والی روایت غیر معروف کتب مثلاً مسند سراج

اور فوائد ابو طاهر البخلص سے لاتے ہیں لیکن ان کی 'السَّلَامُ عَلَيْكَ

أَيُّهَا النَّبِيُّ' والی روایت ذکر نہیں کرتے جو معروف مشہور کتب مثلاً

۱۰۰ ملا میں ذکر ہے یہ کہیں ان کے دلوں میں مرض کی وجہ سے تو نہیں۔ اللہ

عافاںی اس سے پناہ عطا فرمائے)

## اثر عطاء کا جواب

حضرت عطاء تابعی سے ایک اثر ملتا ہے کہ صحابہ حضور ﷺ کی ظاہری میں السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ پڑھا کرتے لیکن وصال نبوی، السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ، پڑھتے (۱) اس کے جواب میں شیخ محمد عوامہ لکھتے ہیں ایک تو حضرت عطاء کی مراسیل مسلمہ طور پر ضعیف ہیں اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ ایسی بات ہے جو حضرت عطاء ہی نہیں کوئی بھی کہہ سکتا، ان کے الفاظ ہیں

فَالشَّيْءُ الْأَوَّلُ مِنْهُ مِنْ مَّرَاسِيلِ عَطَاءٍ، كَمَا هُوَ وَاضِحٌ، مَّرَاسِيلُهُ ضَعِيفَةٌ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ وَشِقُّهُ الثَّانِي: فِيهِ إِخْبَارٌ عَنْ أَمْرٍ لَا يَسْتِطِيعُهُ عَطَاءٌ وَلَا غَيْرُهُ لَا عَنِ الصَّحَابَةِ جَمِيعِهِمْ وَلَا عَنْ مَشَاهِيرِهِمْ (۲)

(اول صورت یہ ہے کہ یہ واضح طور پر مراسیل عطاء میں سے ہے اور ان کی مراسیل کا ضعیف ہونا مسلم ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس میں ایسی بات کا بیان ہے کہ جو نہ حضرت عطاء کہہ سکتے ہیں نہ ان کے علاوہ کوئی کہہ سکتا اور یہ تمام صحابہ سے ثابت نہیں اور نہ ان کے مشاہیر سے ثابت ہے)

علامہ محمد انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) اس کے جواب میں رقمطراز ہیں اب رہا قول عطاء کا جس کو فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ صحابہ بعد وفات شریف 'السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ' کہا کرتے تھے

سو اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فعل اور تعلیم احادیث، بالا سے ثابت ہے کہ کسی نے خطاب ونداء کو ترک نہیں کیا مگر بات یہ ہے کہ عطاء،

۱۰۰ رضی اللہ عنہ کے ظاہر قول کا مطلب یہاں بیان کر دیا جو روایت ابی عوانہ کے ذریعہ کسی اور صحابی سے اس قسم کی روایت مروی نہیں (۱) (انوار احمدی، ۲۰۲) ثناء ہے

روایت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس روایت میں انتہا کرام نے شاذ و منکر قرار دیتے ہوئے قبول نہیں کیا اگرچہ دوران گفتگو کچھ بچے ہیں لیکن کچھ تصریحات ذکر کیے دیتے ہیں

امام ابو جعفر طحاوی احمد طحاوی حنفی (ت، ۳۲۱) نے اس روایت پر یوں اشکال کیا

هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ لِأَنَّهُ يُوجِبُ أَنْ يَتَشَهَّدَ بَعْدَ السَّلَامِ بِمَا رَوَاهُ النَّاسُ يَتَشَهَّدُونَ بِخِلَافِهِ (۱) روایت منکر ہے کیونکہ یہ وصال نبوی ﷺ کے بعد ایسا تشہد لازم کر دیتا ہے جو کہ تمام لوگوں کے تشہد کے مخالف ہے

اس میں رقمطراز ہیں

أَمَّا جَوَابُنَا لَهُ فِي ذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِهِدَانَا قَدْ أَنْكَرْنَا مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ الَّذِي أَنْكَرَهُ (۱) (۱) ائمہ کی توفیق و مدد سے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی تمہاری طرح روایت کو منکر ہی مانتے ہیں

ان علی سقف اس کے بارے میں رقمطراز ہیں

رَوَايَةُ شَاذَةٌ لِأَنَّهَا مُخَالِفَةٌ لِبَاقِي الرِّوَايَاتِ عَنْ سَلَامِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَلَا تَمُتُهَا إِلَهُةٌ لِاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ (۲)

روایت شاذ ہے کیونکہ یہ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی باقی

روایات کے مخالف ہے اور یہ اجماع صحابہ کے بھی مخالف ہے)

۳۔ شیخ محمد عوامہ مدنی کے الفاظ ہیں

إِنَّ هَذَا الْقَوْلَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَإِنْ صَحَّ إِسْنَادًا لَكِنْ لَا يُعْمَلُ بِهِ لِشُدُودِ وَفُخَالَفَةِ مَا رَوَاهُ عَامَةً أَصْحَابُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلِيُخَالَفَتْهُ مَا رَوَاهُ غَيْرُ ابْنِ مَسْعُودٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ جَمِيعًا (۱)

(یہ قول اگرچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح سند سے ثابت ہے لیکن اس پر عمل نہیں کیونکہ یہ شاذ ہے اور مخالف ہے ان روایات کے جنہیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تمام تلامذہ نے روایت کیا اور یہ مخالف ہے ان کے جنہیں ابن مسعود کے علاوہ تمام صحابہ نے روایت کیا)

السلام علیک پر تمام روایات کا متفق ہونا

کم مطالعہ لوگ تو کلمات میں تبدیلی کی بات کرتے ہیں حالانکہ ائمہ اُمت یہ تصریح کی ہے کہ کلماتِ تشہد، 'السَّلَامُ عَلَیْكَ أَیُّهَا النَّبِیُّ' کے بارے میں روایات متفق ہیں، کسی ایک روایت میں بھی ان کے علاوہ کلمات نہیں، جس روایت تشہد کا ذکر آیا ہے اس میں سلام کے لیے یہی کلمات ہیں 'السَّلَامُ عَلَیْهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُهُ'، ہاں صلاۃ کے 'الفاظ' روایات میں ملنے متعدد ہیں یعنی ان میں کمی بیشی موجود ہے مگر الفاظِ سلام ایک ہی ہیں۔

حافظ احمد ابن حجر مکی (ت، ۹۷۴) اس مسئلہ پر لکھتے ہیں

کہ کسی جگہ حضور ﷺ نے اپنا نام لیا مثلاً 'اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ' جگہ اپنی شان کا ذکر کیا مثلاً بعض روایات میں 'اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى نَبِیِّکَ' رَسُوْلِکَ اس کی وجہ کیا ہے، فرماتے ہیں۔

أَلْحَاصِلُ أَنَّ شُهُودَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَفَاوَتْ فَتَارَةً يُؤَيِّرُ مَقَامَ التَّوَاضُّعِ وَهُوَ الْأَكْثَرُ فِي

آیات وَتَارَةً يُؤَيِّرُ بَيَانَ مَا هُوَ الْوَاقِعُ مُبَالَغَةً فِي سَحِّ الْأُمَّةِ وَإِرْشَادِهِمْ إِلَى أَوَّلَى وَالْأَكْمَلِ وَقَدْ هَذَا كَمَا فِي السَّلَامِ عَلَیْكَ أَیُّهَا النَّبِیُّ، فِي الشَّهْدِ فَإِنَّهُ لَا يَجْزِي غَيْرَ هَذَا اللَّفْظِ اقْتِصَارًا عَلَى إِرْدِ لِتَطَابُقِ جَمِيعِ رَوَايَاتِ الشَّهْدِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ آيَاتِ تَعْلِيمِ كَيْفِيَّةِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا اخْتَلَفَتْ كَمَا مَرَّ (۱)

حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا شہود مختلف ہے کبھی اس میں تقاضا مقامِ اُمت ہے اور روایات میں اکثر اسی کا ظہور ہے اور کبھی تقاضا واقع کا ہے تاکہ اُمت کی لیے اولیٰ و اکمل کی رہنمائی و تعلیم میں مبالغہ کا اصول ہو اور کبھی یہ لازم ہوتا ہے جیسے تشہد میں السلام علیک ایھا النبیؐ ہونا کیونکہ منقول پر ہی اکتفا کرتے ہوئے ان الفاظ کے علاوہ ادائیگی کلمات نہ ہوگی اس لیے کہ تمام روایات تشہد ان الفاظ پر متفق ہیں حالانکہ ان الفاظ کے جن میں آپ ﷺ درود کی تعلیم دیتے رہے ان کے الفاظ روایات میں مختلف ہیں جیسے تفصیل کتاب میں گزری)

ابن اللہ صدیق غماری اس مسئلہ کی خوب تحقیق کے بعد لکھتے ہیں ان الفاظِ الشَّهْدِ الْمَرْفُوعَةِ ثَبَتَتْ جَمِيعُهَا بِلَفْظِ السَّلَامِ عَلَیْكَ أَیُّهَا النَّبِیُّ (۲)

حاصل اللہ ﷺ سے جو الفاظ تشہد ثابت ہیں ان تمام میں 'السَّلَامُ عَلَیْكَ أَیُّهَا النَّبِیُّ' ہی ہے)

انسان ان الفاظ پر روایات کو متفق قرار دیتے ہوئے ان الفاظ کا پڑھنا لازم ہے اور ہم ان کو ماننے کے لئے تیار نہیں

اولیٰ نفی (ت، ۳۲۱) کی فیصلہ کن گفتگو

ابن عمر احمد طحاوی حنفی (ت، ۳۲۱) کا اُمتِ مسلمہ کے ہاں دو مقام ہے



کسی سے اوجھل نہیں اس مسئلہ پہ انہوں نے شرح معانی الآثار اور مشکل الآثار میں گفتگو کی ہے اور لکھا کہ یہ الفاظ غائب تمام امت کے الفاظ تشہد کے مخالف ہیں

شرح معانی الآثار میں بَابُ التَّشْهَدِ فِي الصَّلَاةِ كَيْفَ هُوَ؟ کے تحت ۳۴۶ تا ۳۴۹ پر یہی ثابت کیا کہ متعدد صحیح اسناد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے الفاظ ہی ثابت ہیں (شرح معانی الآثار، ۱۹۱)۔  
شرح مشکل الآثار میں عنوان ہی یہی قائم کیا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی اس روایت کے حوالہ سے اشکال ہے کہ وہ وصال نبوی کے بعد 'السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ' پڑھا کرتے تھے

اس پر اشکال

اس روایت پر اشکال یہ وارد ہوتا ہے

هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ لِأَنَّهُ يُوجِبُ أَنْ يَتَشَهَّدَ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِمَا عَامَهُ النَّاسُ يَتَشَهَّدُونَ بِخَلَاْفِهِ لِأَنَّهُمْ يَتَشَهَّدُونَ فَيَقُولُونَ فِي تَشْهَدُ هُمْ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ كَمَا كَانُوا يَتَشَهَّدُونَ فِي حَيَاتِهِ

(یہ حدیث منکر ہے کیونکہ اس سے لازم آ رہا ہے کہ وصال نبوی ﷺ کے بعد ایسا تشہد پڑھا جائے جو تمام مسلمانوں کے تشہد کے مخالف ہے کیونکہ تمام اپنے تشہد میں وصال نبوی کے بعد بھی السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہی پڑھتے ہیں جیسے وہ آپ کی ظاہری حیات میں پڑھا کرتے تھے)

اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے لکھا

فَكَانَ جَوَابُنَا لَهُ فِي ذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَعَوْنِهِ: إِنَّا قَدْ أَنْكَرْنَا مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ الَّذِي أَنْكَرَهُ (اس کا جواب اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے یہ ہے کہ ہم بھی سائل کی طرح

نے اختلاف کیا؟

۱۰۰ نسخ کرتے ہوئے کہ ان الفاظ کا اختلاف کہاں سے سامنے آیا، لکھتے ہیں۔

لَمَّا لَمْ يَمِنْ آيُنْ جَاءَ هَذَا الْخِلَافُ لِلنَّاسِ عَلَيْهِ أَمِنْ هَبْلِ أَبِي مَعْبَرٍ؛ فَهُوَ رَجُلٌ جَلِيلُ الْبِقْدَارِ، مَقْبُولُ الرِّوَايَةِ أَوْ مِمَّنْ دُونَهُ مِنْ رُوَاةِ هَذَا الْحَدِيثِ؟ فَكَانَ جَوَابُنَا لَهُ فِي ذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَعَوْنِهِ: إِنَّا قَدْ كَشَفْنَا عَنْ ذَلِكَ، فَوَجَدْنَا هَمِّنْ دُونَهُ مِنْ رُوَاةِ هَذَا الْحَدِيثِ

(۱) یہ سوال کہ مسلمانوں سے اختلاف کس نے کیا؟ کیا ابو معمر نے کیا جو قابل القدر اور مقبول راوی ہیں یا ان سے نیچے اس حدیث کے کسی راوی نے کیا؟ تو اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے ہمارا جواب یہ ہے کہ ہم پر یہ بات انکارا ہو چکی ہے کہ یہ اختلاف ان سے نیچے راوی حدیث سے ہوا نہ کہ ان کے بعد (۱۰۰ نسخ کرتے ہوئے)

ان کے بعد تین روایات ذکر کیں جن میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے

ما حَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَيِّدِ الْعَبْسِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ سَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبَا مَعْبَرٍ فِي حَدِيثِهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشْهَدَ فِي الصَّلَاةِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يَذْكُرْ التَّشْهَدَ الَّذِي فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ، قَالَ: فَلَبَّيْنَا بِمَا قَالُوا: السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ - قَدْ لَمْ يَذْكُرْنَا هَذِهِ الزِّيَادَةُ الْمُخَالَفَةُ لِلنَّاسِ عَلَيْهِ كَأَنْتَ مِمَّنْ

هَذَا الْحَدِيثُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَعْمَلًا وَيُوجِبَ التَّشَهُّدَ  
بِمَا النَّاسُ عَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِمْ مِنْ تَشَهُّدِهِمُ الَّذِي  
يَتَشَهُّدُونَ بِهِ فِيهِ أَنَّ أَبَاعِيْسَى مُوسَى بْنِ  
الْكُوفِيِّ قَدْ حَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ  
الْجُعْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْحُرِّ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ  
مُخَيْمِرَةَ: فَانْتَفَى أَنْ تَكُونَ الزِّيَادَةُ الَّتِي فِي الْحَدِيثِ  
الْأَوَّلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَثَبَتَ إِنَّمَا عَنْ مُجَاهِدٍ - وَهَذَا  
يَدُلُّ عَلَى فَسَادِ ذَلِكَ وَجُوبِ الْآخِرِ بِغَيْرِهِمَا  
النَّاسُ عَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِمْ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَابَا مُوسَى  
الْأَشْعَرِيَّ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَغَيْرَهُمْ مِنْ أَصْحَابِ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ رَوُوا التَّشَهُّدَ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ بِغَيْرِ خِلَافٍ لَهَا يَكُونُونَ عَلَيْهِ مِنْهُ فِي  
حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ وَقَدْ ذَكَرْنَا ذَلِكَ فِي بَابِهِ مِنْ  
كِتَابِنَا فِي (شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ) وَهَذَا وَكَذَلِكَ  
أَيْضًا أَنَّ أَبَا بَكْرَ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدْ كَانَ  
بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَّمَ النَّاسَ التَّشَهُّدَ كَذَلِكَ -

(کہ حضرت مجاہدؒ جو ابو معمر کے شاگرد ہیں) نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ اضافہ نقل کیا ہے حالانکہ خود حضرت ابو معمر یہ اضافہ نقل نہیں کرتے تو اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ مسلمانوں کے مخالف یہ اضافہ حضرت ابو معمر کے کسی شاگرد سے ہوا ہے نہ کہ ابو معمر سے، میں ابو جعفر طحاوی کہتا ہوں اس اضافہ والی روایت پر عمل سے جو احادیث روکتی ہیں اور اس تشہد کا پڑھنا لازم کرتیں ہیں جو تمام مسلمان اپنے تشہد میں پڑھتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں ابو عیسیٰ موسیٰ بن عیسیٰ کوئی کہتے ہیں ہمیں حسین

حضرت علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر تشہد سکھایا اور وہ یہی تشہد ہے جو ہم تک مادیث میں پہنچا ہے اور اس میں اضافہ نہیں جو مسلمانوں کے تشہد کے خلاف ہے تو جو حدیث میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اضافہ نقل اس کی نئی ہوگئی اور ثابت ہو گیا کہ یہ اضافہ مجاہد سے منقول ہے اس اضافہ کے فساد و بطلان اور لوگوں کی نماز میں تشہد کے لزوم پر یہ دلیل بھی ہے کہ حضرت ابن عمر، ابو موسیٰ اشعری، جابر بن عبداللہ اور دیگر صحابہ نے بلا اتواف رسول اللہ ﷺ سے وہی تشہد روایت کیا ہے جسے مسلمان آپ کی ظاہری حیات میں اور بعد از وصال پڑھتے ہیں جس کا تذکرہ ہم نے اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں اور اس کے متعلقہ باب میں کر دیا ہے ماری اس بات کو اس سے بھی تقویت و تاکید ملتی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے وصال کے بعد جس تشہد کی تعلیم دی اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں منبر پر تشہد کی تعلیم دی اور اس میں السلام علیک ایہا النبی کے

ما تھروایات کا تذکرہ کیا پھر سوال کیا

فَالْهَالِ قَائِلٌ : وَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ ﷺ  
مُطَابِقَ بَعْدَ حَيَاتِهِ ؟ فَكَانَ جَوَابُنَا لَهُ فِي ذَلِكَ  
: فَمِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَوْنِهِ : أَنَّ أَبَا عُبَيْدٍ ذَكَرَ عَنْ  
أَبِي عِيْنَةَ أَنَّ إِذَا أَجَلَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ ﷺ أَنْ  
يُسَلَّمَ عَلَيْهِ بَعْدَ وَفَاتِهِ كَمَا كَانَ يُسَلَّمُ عَلَيْهِ فِي  
حَيَاتِهِ فَكَانَ هَذَا حَسَنًا وَقَدْ اسْتُخْرِجَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
فِي مَعْنَى حَسَنًا

۱۰۱) یہ سوال کر سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ظاہری حیات لی ملائکہ

ہم یہ جواب دیں گے کہ امام ابو عبیدہ نے حضرت سفیان بن عیینہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو یہ درجہ و عزت دی ہے کہ آپ ﷺ پر وصال کے بعد بھی اسی طرح سلام عرض کیا جائے گا جیسے آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں سلام عرض کیا جاتا تھا یہ بات خوب ہے بعض اہل علم نے اس کا استنباط بھی رسول اللہ سے یوں کیا اور یہ نہایت ہی خوب صورت ہے کہ رسالتاب قبرستان تشریف لے جاتے تو اہل قبور کو یوں سلام فرماتے)

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ

اس عمل پاک پر سند کے ساتھ دو روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں

فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ سَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْقَبْرِ وَهُمْ مَوْتَى كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ وَهُمْ أَحْيَاءَ وَإِذَا جَازَ ذَلِكَ فِي أَهْلِ الْقَبْرِ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَجُوزُ وَهَذَا مَعْنَى حَسَنٍ وَاللَّهُ نَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ (۱)

(کہ یہ حدیث نشان دہی کر رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اہل قبرستان (مردوں) کو اس طرح سلام فرماتے جس طرح انہیں دنیاوی زندگی میں فرمایا کرتے جب یہ صورت اہل قبرستان کے لیے جائز ہے تو رسول اللہ ﷺ کے لیے یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اور یہ دلیل نہایت ہی خوب صورت ہے اللہ تعالیٰ سے ہی توفیق کا سوال ہے)

تبدیلی چند دنوں کے لیے

ہمارے علم میں یہ بات بھی رہنی چاہیے کہ اگر کوئی تبدیلی بعض روایات سے ہے تو یہ تبدیلی دائمی نہ تھی بلکہ چند دنوں کے لیے تھی کیونکہ جب حضرت عبد اللہ بن رضی اللہ عنہ کے تلامذہ تابعین کا بیان موجود ہے کہ انھوں نے ہمیں اسی تشہد کی تلقین جس میں 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے کلمات ہیں اگر تبدیلی دائمی ہوتی

اللہ عنہ اس کے بعد کسی کو بھی 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کی تعلیم نہ السلام علی النبی پڑھنے کی تلقین کرتے۔

پھر یہ بھی سامنے آچکا ہے کہ 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پر صحابہ کا اتفاق رائدین ہزار ہا صحابہ کے سامنے انہی کلمات کی تعلیم دیتے، ماننا پڑے گا کہ اگر بالفرض کسی نے ان کلمات میں تبدیلی کی تو وہ چند دنوں کی نہ کہ دائمی

اب تک یہ حقیقت کھل کر سامنے آگئی ہے کہ صحابہ نے تبدیلی نہیں کی اگر کی تو لی اور وہ بھی چند دن کی نہ کہ ہمیشہ کے لیے کی ہیں مصلحت کیا تھی؟

قابل توجہ ہے کہ چند دن تبدیلی میں مصلحت کیا تھی؟

۱۔ آئمہ اُمت نے واضح طور پر بیان کر دی ہے کہ سرور عالم ﷺ کے وصال پر اس قدر ہوا کہ ان پر جہان و کائنات تاریک ہو گئی، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان ہے جس دن سرور عالم شہر مدینہ تشریف لائے اس سے بڑھ کر روشن دن کی مثال دیکھا، مدینہ طیبہ کی ہر شے روشن ہو گئی اور جس دن آپ ﷺ کا وصال ہوا بڑھ کر تاریک دن نہیں دیکھا، شہر مدینہ تمام کا تمام تاریک ہو گیا اور

• كَانَ أَحَدًا يَبْسُطُ يَدَهُ فَلَا يُبْصَرُ (۱)  
(۱) کہ اگر ہم ہاتھ پھیلاتے تو وہ نظر نہ آتا)

۲۔

۳۔ صحابہ بہرے ہو گئے، بعض گونگے، بعض بے حرکت ہو گئے بعض نے اپنا ہاتھ دیا، جب آپ کی سواری غم برداشت نہ کر سکی اور اپنے آپ کو لوہوں لایا تو صحابہ کی کیفیات کا عالم کیا ہوگا؟



## گم سم ہو گئے

بعض صحابہ کے بارے میں ہے کہ وہ آپ ﷺ کے وصال کے بعد زندگی گم سم ہو کر رہ گئے مثلاً حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کے بارے میں  
فَأَضْنَى حَتَّى مَاتَ كَهْمًا (۱)

(وصال نبوی کے بعد اس طرح گم سم ہوئے کہ اس حالت فراق میں فوت ہو گئے)

## حضرت بلال نے اذان دینا چھوڑ دی

کسے معلوم نہیں کہ وصال نبی کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان ترک کر دی حالانکہ وہ اذان کی برکات و ثواب کا علم رکھتے تھے، جب بھی ان سے کہا جاتا تو کہتے اب میرے لیے اذان کہنا میری برداشت سے باہر ہے، ایک حضرات حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کے ارشاد پر اذان شروع کی تو اسے مکمل نہ کر ان کیساتھ تمام اہل مدینہ اس قدر روئے کہ ہر طرف کہرام مچ گیا (۲)

## میری آنکھیں واپس لے لے

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ اپنے باغ میں کام کر رہے تھے، کہ آکر بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا ہے سن کر ہاتھ اٹھا دیے اور یہ دعا کی  
اللَّهُمَّ اذْهَبْ بَصَرِيْ لَا اَرَى بَعْدَ حَبِيْبِيْ مُحَمَّدٍ ﷺ  
اَحَدًا فَكَفَّ بَصَرِيْ (۳)

(اے اللہ میری آنکھیں لے لے تاکہ میں اپنے محبوب حضرت محمد ﷺ کے بعد کسی کو نہ دیکھ سکوں تو ان کی آنکھیں اسی وقت ختم کر دی گئیں اور وہ نابینا ہو گئے)

(۱) سبل الجہد، ۲، ۲۷۷

(۲) السالوات والبشر، ۱۸۷

(۳) السالوات والبشر، ۱۸۷

## اں کے لیے وجہ تبدیلی یہ ہے:

تو اس تبدیلی کا سبب یہ ہے کہ وہ ہجر و فراق اور شدت و غم کی وجہ سے الفاظ و سلام عرض نہ کرتے کہیں ان کے سینے پھٹ نہ جائیں، یہ وجہ نہ تھی کہ اب عاجز نہیں رہا یا آپ ﷺ زندہ نہیں اور سنتے دیکھتے نہیں کیونکہ اگر وجہ یہ ہوتی تو تبدیلی پر قائم رہتے حالانکہ ایسا ثابت ہی نہیں

۱۰ لانا محمد انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) مذکورہ حکمت تبدیلی اپنے الفاظ میں

اب یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہیے کہ بعد وفات شریف کے اگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بلا وند کو بدلنا ثابت ہو تو سبب اس کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب سرور کائنات اہل فرمائے عالم ابدی ہوئے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مسند خلافت الہی کو سنبھالا تو آنحضرت ﷺ کے خالی پایا عالم آنکھوں میں تاریک ہو گیا۔ غم و اہم کی وجہ سے بہت بے چینی کہ بعضوں سے دیوانوں کی حرکات صادر ہونے لگیں بات بات پر رات دن مرام مرہانہ ایک مصیبت برپا کیے دیتے تھے باوجودیکہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ ان کے ثوابوں سے خوب واقف تھے اور اسی کام پر مامور تھے مگر اس صدمہ نے ان کی فطرت عظمیٰ سے باز رکھا کیونکہ جب نام مبارک زبان پر آجاتا تو نقشہ دل کے آئینوں کے سامنے پھر جاتا پھر اس حالت جان کا بیان کیا ہو سکے کہ جس کی وجہ سے ان کی طرف مبارکت نہیں کر سکتے تھے

السا

واقع میں اس مصیبت کی کوئی انتہا نہیں سواری مبارک کے جانور پر اس صدمہ کا اثر نہ ہو سکا آخر خود کشی کی چنانچہ محدثین نے اس کی تصریح کی ہے جب رسول اللہ ﷺ ان جانناز ان خستہ جگر کا کیا حال ہوا ہوگا جن کو محبت آنحضرت ﷺ اور ان کے بارے میں زیادہ تر تھی؟ مگر ہر آسودہ حال کو اس حالت کی کیا فائدہ؟

اں: ذوق محبت واقف اور فراق صدمہ نے اٹھا دیا

الحاصل:

کمال غم و الم کے سبب سے اوائل میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خطا ترک کر دیا پھر جب وہ حالت بسبب امتداد زمانہ کے فرو ہو گئی بحسب آنحضرت ﷺ کے پھر اسی طور پر بصیغہ خطاب و ندا پڑھنا شروع کیا چنانچہ صحابہ تابعین کا عمل اسی پر رہا اور آج تک وہی جاری ہے اثبات اس دعویٰ کا کئی وجوہ ہو سکتے ہیں۔ (۱)

یہ ان کا اجتہاد ہے

تمام آئمہ اُمت نے یہ تصریح کر دی ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو بھی جائے زیادہ سے زیادہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فقط اجتہاد ہے اور اسے کسی نے بھی و فرمان نبوی ﷺ قرار نہیں دیا

البیہ شیخ ناصر الدین البانی (ت، ۱۳۲۰) نے لکھا

لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِتَوْقِيفٍ عَنْهُ ﷺ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَذَلِكَ كَانَتْ تُعَلِّمُ التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ، أَلَسَلَامُ عَلَى النَّبِيِّ رَوَاهُ السِّرَاجُ فِي مُسْنَدِهِ جلد ۹، ۱۱۲ وَالْمُخْلِصُ فِي الْفَوَائِدِ (ج، ۱۱: ۱۱۵۳)

بِسَنَدَيْنِ صَحِيحَيْنِ عَنْهَا (۲)

(یہ تبدیلی یقیناً حکم نبوی ﷺ کی بنا پر ہوئی اور اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یوں ہوتی ہے کہ وہ تشہد نماز میں 'السلام علی النبی' سکھایا کرتیں اسے السراج نے مسند میں مخلص نے فوائد میں دو صحیح اسناد کے ساتھ نقل کیا)

سراسر زیادتی و ظلم

البانی کا یہ کہنا کہ یہ تبدیلی رسول اللہ ﷺ کے حکم پر ہوئی سراسر زیادتی اور ظلم

ونکہ تمام اُمت نے اسے صحابی کا اجتہاد قرار دیا ہے اور صحابی کا اجتہادی قول مکملاً بھی مرفوع نہیں ہوتا ہاں ان کا غیر اجتہادی قول مرفوع کے حکم میں ہوتا ہے اگر یہ مان لیا جائے کہ ایسا حکم نبوی سے ہوا تو پھر صحابہ کرام کا اس کے خلاف اجماع کیسے ہو گیا؟ گویا ایسی بات کہنا اس بات کا اعلان ہے کہ تمام صحابہ نے حکم نبوی کی مخالفت کی حالانکہ ایسی بات کوئی مسلمان سوچ بھی نہیں سکتا اگر حکم نبوی وجود ہوتا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ صحابہ کو اس سے ضرور مطلع کرتے نہ ممکن ہی نہیں کہ صحابہ اسے تسلیم نہ کرتے تو 'أَلَسَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پر اجماع بتا رہا ہے کہ یہ زیادہ سے زیادہ صحابی کا اجتہاد ہے بات ملاحظہ کیجئے

اس مقام پر آئمہ اُمت کی چند تصریحات بھی ملاحظہ کر لیجئے تاکہ معاملہ میں کوئی

امام ہم عابد سندھی حنفی (ت، ۱۲۵۷) 'أَلَسَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پر اصرار کرنے کے بعد لکھتے ہیں

وَمَا يَهِتَمُ مَا يُفْهَمُ مِنْ فِعْلِ ابْنِ مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِيمَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ وَفِي فِعْلِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ حَكَى عَنْهُمْ عَطَاءٌ أَنْ يَكُونَ اجْتِهَادًا لَهُمْ لَا لِأَنَّهُ بِتَوْقِيفٍ مِنَ الشَّارِعِ ﷺ (۱)

یہ زیادہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فعل ہے جسے امام حنفی وغیرہ نے نقل کیا اور دیگر صحابہ سے جو حضرت عطاء نے نقل کیا اس سے ان کا عدم ہوتا ہے کہ یہ ان کا اجتہاد ہے نہ کہ انھیں یہ حکم نبوی ﷺ تھا

سربراہ مفتی محمد جان نعیمی زید مجدہ نے ہمیں اس کی کاپی مہیا کی، اللہ تعالیٰ ہمیں اور اس اپنی مزید خصوصی رحمتوں سے نوازے۔ امین

۲۔ علماء دیوبند میں سے ہر ایک نے تصریح کی ہے کہ یہ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اجتہاد تھا، شیخ رشید احمد گنگوہی کا ایک فتویٰ من وعن سوال وجواب صورت میں ملاحظہ کیجئے

سوال:

بعد وفات رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے تشہد میں صیغہ 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے بجائے 'السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ' صیغہ غائب سے بدل دیا اور یہ مروی ہے اور یہ صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے اور یہ غائب فتح الباری وغیرہ شراح حدیث اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے صیغہ تعلیم ظلاً کو بدل دیا اور پسند نہ کیا تو معلوم ہوا کہ خطاب غائب کو ناجائز ہے یا اولیٰ نہیں ہر صلوٰۃ و سلام میں یا تشہد میں خطاب کا نہ کہنا افضل ہے جیسا کہ صحابہ کا معمول تھا یا نہیں کہ معمول زمانہ ہے اگر نہیں ہے تو وجہ کیا ہے (مرسلہ محمد بنی صاحب مراد آبادی)

جواب:

اگر کسی کا عقیدہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام خود خطاب سلام کا سنتے ہیں تو کفر ہے خواہ سلام علیک کہے یا السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ کہے اور جن کا عقیدہ یہ ہے کہ سلام و صلوٰۃ آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقرر ہے احادیث میں آیا ہے تو دونوں طرح پڑھنا مباح ہے پس بعد اس کے سنو کہ اگر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بعد وفات شریف کے صیغہ بدل دیا تو کوئی یہ حرج نہیں

کسی مصلحت کو یہ کیا ہوگا اور جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے وہ حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے دیکھو کہ حیاتِ محمد ﷺ میں بھی لوگ اپنے بیوت میں اور مکہ اور بلادِ بعید میں خطاب کے لفظ سے پڑھتے تھے وہاں خطاب درست تھا اب کیا وہ حرام ہو علم غیب نہ وہاں تھا نہ یہاں

ملائکہ پہنچاتے تھے اور اب بھی لہذا صیغہ کو خطاب سے بدلنا کوئی ضروری نہیں اور اس میں تقلید بعض صحابہ کی ضروری نہیں ورنہ خود آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے کہ بعد میرے انتقال خطاب مت کرنا بہر حال صیغہ خطاب رکھنا ہے کہ اصل تعلیم اس طرح ہے اور مراد بعض صحابہ کی کسی مصلحت کی وجہ سے تھی یا تھا یا استحساناً تھا نہ وجوہاً اس واسطے جملہ فقہاء ائمہ اربعہ کے متذہب سب کو نقل فرماتے ہیں اور تبدیلی صیغہ کی ضرورت نہیں لکھتے۔ فقط واللہ اعلم (۱)

• ولانا انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) تفصیلی گفتگو کے بعد لکھتے ہیں اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے اجتہاد سے خطاب کو بدل دیا اور 'السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ' کہنا شروع کیا کیونکہ اگر یہ حاکم اور حکایت ہوتا تو بدلنے کی ضرورت نہ تھی پس ثابت ہوا کہ یہ سلام انشاء ہے نہ (۲)

بخاری کا عمل

یہاں یہ بات بھی سامنے رہنی چاہیے کہ امام بخاری اس روایت کو کتاب میں باب مضافہ میں لائے ہیں اسے انھوں نے کتاب التَّشْهَد میں ذکر نہیں کیا واضح ہو جاتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک بھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا خیال نہیں ہے اور امام بخاری ترکِ خطاب کو پسند نہیں کرتے تو امام بخاری کا عمل وقف کی تائید کرتا ہے

الدین البانی (ت، ۱۴۲۰) نے بخاری کی اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں اس میں اضافہ بتا رہا ہے کہ صحابہ آپ ﷺ کے بعد اس بات میں السَّلَامُ عَلَيْكَ پڑھا کرتے جب وصال ہو گیا تو انھوں نے الفاظ غیبیت شروع کر دیے تو اب وہ السلام علی النبی پڑھتے (۳)



اس پر عظیم محقق شیخ محمد عوامہ مدنی حفظہ اللہ نے جو گرفت کی وہ نہایت ہی مطالعہ ہے ہم ان کی من وعن عبارت مع ترجمہ ذکر کیے دیتے ہیں پہلے وہ ان کا لاتے ہیں۔

هَذِهِ الرَّوَايَةُ تُفِيدُ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْبَصَلِيِّ أَنْ يَقُولَ فِي تَشْهُدَ فِي الصَّلَاةِ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ دُونَ كَافٍ الْخُطَابِ وَتَمَسَّكَ بِهَذَا صَاحِبُ صَلَاةِ النَّبِيِّ وَفِي هَذَا نَظَرٌ وَبَيَانُهُ: أَنَّ الْبُخَارِيَّ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ فِي سَبْعَةِ مَوَاضِعَ مِنْ (صَحِيحِهِ) مِنْهَا ثَلَاثَةٌ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالصَّلَاةِ (٨٣١، ٨٥٣، ٢٠٢) وَاثْنَانِ فِي الْإِسْتِيزَانِ (٥٢٣٠، ٦٢٣٠) وَوَاحِدٌ فِي الدَّعَوَاتِ (٦٣٢٨)، وَوَاحِدٌ فِي التَّوْحِيدِ (٤٣٨١) وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ رَوَاهَا الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ أَبِي مَعْبَرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَخْبَرَةَ فِي الْمَوْضِعِ الثَّانِي مِنْ كِتَابِ الْإِسْتِيزَانِ فَقَطْ، فِي بَابِ الْمَصَافَحَةِ، لِقَوْلِ ابْنِ مُسْعُودٍ: كَفَى فِي كَفْيِهِ فَكُونُ الْبُخَارِيِّ لَمْ يُورِدْهَا فِي مَحَلِّهَا الْمُنَاسِبِ فِي أَبْوَابِ التَّشْهِيدِ لِيُتِمَّ الْعَمَلُ بِهَذِهِ الرَّوَايَةِ: إِشَارَةً مِنْهُ إِلَى عَدَمِ اخْتِيَارِهَا لَهَا، وَلَوْ أَرَادَ ذَلِكَ لَأَوْرَدَهَا تَحْتَ بَابِ: التَّشْهِيدِ فِي الْآخِرَةِ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يُورِدْ تَحْتَهُ إِلَّا اللَّفْظَ الْمُعْهُودَ عِنْدَ خَاصَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَتِهِمْ (يَهْرُوَيْتُ بَارِهِي هِيَ كَهْ نَمَازِي كُو چَافِي كَه وَهْ نَمَازِي فِي السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ پڑھے كَه السَّلَامُ عَلَيْكَ مُصَنَّفُ صَلَاةِ النَّبِيِّ نِي اس سِي اسْتِدْلَالِ كِيَا هِي لِيَكُنْ يَحْلُ نَظَرُ وَاعْتِرَاضُ هِي اس كِي تَفْصِيلُ يِه هِي كَه اِمَامُ بَخَارِي نِي اس حَدِيثُ كُو صَحِيحُ فِي سَاتِ مَقَامَاتِ پَرِ ذِكْرُ كِيَا يِه تَيْنِ

میں ہیں ۶۲۳۰، ۶۲۳۵، ایک دعوات میں ۶۳۲۸، اور ایک توحید میں ۴۳۸۱، ہے یہ اضافہ امام بخاری نے ابو معمر عبد اللہ بن سخرہ سے فقط کتاب الاستیذان کے دوسرے مقام پر باب المصافحہ میں کیا ہے کیونکہ اس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں میرا ہاتھ، رسول اللہ ﷺ کے دونوں مقدس ہاتھوں میں تھا تو امام بخاری کا اسے ابواب تشہد میں نقل نہ کرنا تاکہ اس پر عمل ہوتا بتا رہا ہے کہ اس پر عمل ان کا مختار نہیں ان کا یہ قول مختار ہوتا تو وہ اسے باب التشہد فی الآخرة میں لے کر دیتے حالانکہ انھوں نے اس کے ہوتے ہوئے وہاں وہی الفاظ نقل کیے جو خواص و عوام مسلمان پڑھا کرتے ہیں)

امام بخاری کے ایک ضابطہ کی نشاندہی کرتے ہوئے لکھا

ما نقل ابن حجر عسقلانی (ت، ۸۵۲) نے امام بخاری کے اس ضابطہ کو ان الفاظ میں لکھا ہے

لَا يَكُونُ الْحَدِيثُ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَيُعَارِضُهُ مِنْدَهُ مَا هُوَ أَوْلَى بِالْعَمَلِ بِهِ مِنْ حَدِيثٍ آخَرَ فَلَا يَرْجُ ذَلِكَ الْحَدِيثُ فِي بَابِهِ وَيُخْرِجُهُ فِي آخَرَ أَخْفَى لِمَنْبَتِهِ عَلَى أَنَّهُ صَحِيحٌ إِلَّا أَنَّ مَا دَلَّ ظَاهِرُهُ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ مَعْمُولٍ بِهِ عِنْدَهُ (۱)

اسی حدیث امام بخاری کے شرائط پر ہوتی ہے لیکن دوسری حدیث عمل کرنے والی ہونے کی وجہ سے اس کے مخالف ہے تو امام بخاری اسے اس کے تحت نہیں لاتے بلکہ کسی اور جگہ ذکر کر دیتے ہیں تاکہ اس پر تنبیہ دے سکیں کہ یہ روایت صحیح ہے مگر جو اس سے ظاہر ہو رہا ہے اس پر اُمت کا عمل نہیں)

## شیخ محمد عوامہ مدنی کی قیمتی گفتگو

اس مسئلہ پر اس مقام پر شیخ محمد عوامہ مدنی نے قیمتی گفتگو کی ہے وہ بھی نقل دیتے ہیں تاکہ معاملہ مزید آشکار ہو جائے لکھتے ہیں

ثُمَّ إِنَّ الْحَدِيثَ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ذُوْنَ هَذِهِ الزِّيَادَةِ مِنْ طَرِيقٍ تَلَامِيذِهِمْ مِنْهُمْ أَجَلُ مِنْ أَبِي مَعْبَرٍ وَالصَّقِ بِأَبْنِ مَسْعُودٍ وَهُمْ أَبُو وَائِلٍ شَقِيقُ بَنِ سَلَمَةَ وَعَلْقَمَةُ بْنُ قَيْسٍ وَالْأَسْوَدُ بْنُ يَزِيدٍ وَهُمْ وَارَثُوا عُلُومَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبُو الْأَخْوَصِ الْجُشَيْبِيُّ وَلَيْسَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَذِهِ الزِّيَادَةُ وَالرِّوَايَاتُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ مُتَعَدِّدَةٌ الطَّرِيقُ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِ هُنَا وَأَمَّا رِوَايَةُ عَلْقَمَةَ، وَفِيهَا تَعْلِيمُ ابْنِ مَسْعُودٍ لَهُ التَّشَهُدُ بِأَلَاخُذٍ بِالْيَدِ بِكَافٍ الْخَطَابِ، وَكَانَ هَذَا بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ بَيَقِينٍ كَمَا أَنَّ الرِّوَايَةَ الْأَتِيَّةَ بَرَقْمِ (٣٠١٢) عَنْ عَلْقَمَةَ وَتَعْلِيمُهُ التَّشَهُدُ لِلْأَعْرَابِيِّ تَأْتِيكَ بَلْفُطِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَقَدْ رَوَى ابْنُ سَعْدٍ (٦-٨٩) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ الْأَسْوَدِ ابْنِ يَزِيدٍ قَالَ، رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يُعَلِّمُ عَلْقَمَةَ التَّشَهُدَ كَمَا يُعَلِّمُهُ السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ وَيَأْتِي بَعْدَهَا (٣٠١٣) الرِّوَايَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، وَهُوَ مَعْرُوفٌ بِوَرَاثَةِ عُلُومِ ابْنِ مَسْعُودٍ، فَأَيْنَ هَؤُلَاءِ مِنْ زِيَادَةِ أَبِي مَعْبَرٍ؟ وَأَيْنَ زِيَادَةُ أَبِي مَعْبَرٍ مِنْ رِوَايَاتِ هَؤُلَاءِ؟ وَلِتَنْظُرِ الرِّوَايَاتُ فِي الْبَابِ الَّذِي أَفْرَدَهُ الطَّبْرَانِيُّ ١٠ (٩٨٨٣، ٩٩٣٢)

لِرَوَايَاتِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهِيَ سِتُّونَ رَوَايَةً، وَلِبَعْضِهَا عِدَّةُ طُرُقٍ وَفَوْقَ هَذَا، فَالشَّيْخَانِ الْجَلِيلَانِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَمَا النَّاسِ التَّشَهُدَ عَلَى الْيَنْبَرِ بَلْفُطِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ، كَمَا سَتَرَاهُ (٣٠٠٨، ٣٠٠٩) وَكَانَ ذَلِكَ بَعْدَ وَفَاةِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بَلْ يَوْمَ صَنِيعِ ابْنِ بَكْرٍ ذَلِكَ كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ فِي الْمَدِينَةِ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا إِلَى الْكُوفَةِ وَذَكَرَ ذَلِكَ الشَّاذُّ فِي كِتَابِهِ الْمَشَارِإِ إِلَيْهِ تَعْلِيمُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِلنَّاسِ التَّشَهُدَ عَلَى الْيَنْبَرِ وَفِيهِ (السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ) وَقَالَ فِي التَّعْلِيلِ رَوَاهُ (مَالِكٌ وَابْنُ يَزِيدٍ) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ، وَالْحَدِيثُ وَإِنْ كَانَ مَوْقُوفًا فَهُوَ فِي حَكْمِ الْمَرْفُوعِ - - -) ثُمَّ إِنَّكَ تَرَى فِيمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ مِنْ رَوَايَاتِ الْبَابِ الرِّوَايَةُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، وَأَبْنِ سَعِيدٍ وَجَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ فِي (شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ، ٢١١، ٢١٢) فَمَا بَعْدَهَا لَسْتُ بِصَدِيدٍ تَتَّبِعُ الرِّوَايَاتِ فِي ذَلِكَ إِنَّمَا أَذْكُرُ هَذَا لَأَقُولَ - أَنَّ لِبَعْضِ هَذَا الْكَثْرَةِ الْكَثْرَةَ حَكَمَ الطَّحَاوِيُّ فِي (شَرْحِ مُشْكِلِ آثَارِ) ٩-٣٠٩ فَمَا بَعْدَهَا مِنْ هَذِهِ الزِّيَادَةِ بِالنَّكَارَةِ وَالصِّحَّةِ الْإِسْنَادِيَّةِ وَالنَّكَارَةُ قَدْ يَجْتَنِبُهَا كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ (١)

۱۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث اس اضافہ کے بغیر ان

کے تلامذہ سے مروی ہے جو معمر سے کہیں اعلیٰ اور ابن مسعود سے زیادہ مستفیض ہونے والے ہیں اور وہ حضرت ابو وائل بن سلمہ، علقمہ بن قیس اور اسود بن یزید ہیں اور علوم حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے وارث یہی لوگ ہیں اور ابو الاحوص انکشی تو ان میں سے کسی نے بھی یہ اضافہ روایت نہیں کیا حضرت ابو وائل سے بخاری و مسلم اور دیگر کتب میں متعدد اسناد سے روایات موجود ہیں قارئین ابن ابی شیبہ میں تمہارے سامنے حضرت علقمہ کی روایت ہے جس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر تشہد کی تعلیم دی اور اس میں ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کے الفاظ ہیں اور یہ تعلیم قطعی و یقینی طور پر وصال نبوی کے بعد ہی ہے اس طرح مصنف ابن ابی شیبہ کی آئندہ روایت ۳۰۱۲ حضرت علقمہ کے بارے میں ہے کہ انھوں نے اعرابی کو تشہد سکھایا تو اس میں الفاظ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کے ہی ہیں، امام ابن سعد (۸۹، ۶) نے سند صحیح کے ساتھ اسود بن یزید سے روایت کیا کہ میں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تشہد کی تعلیم دیتے ہوئے دیکھا جیسے وہ قرآن کی تعلیم دے رہے ہیں اس کے بعد روایت ۳۰۱۳ حضرت ابراہیم نخعی سے ہے اور یہ علوم ابن مسعود کے وارث ہونے میں معروف ہیں یہ لوگ اضافہ ابو معمر کیوں نقل نہیں کرتے؟ پھر ان کے مقابلہ میں ابو معمر کہاں ٹھہر سکتے ہیں؟ ہمیں ان روایات کا مطالعہ بھی کرنا چاہیے جنہیں امام طبرانی نے جلد ۱۰ حدیث ۹۸۸۳ تا ۹۹۴۲ حضرت ابن مسعود سے روایت کیں ہیں اور ان کی تعداد ساٹھ ہے اور ان میں سے بعض کی متعدد اسناد ہیں اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ شیخین حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے منبر پر بیٹھ کر جو تشہد مسلمانوں کو سکھایا اس میں ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ ہی ہے جیسے روایت ۸۰۰۳، ۹۰۰۳ میں ملاحظہ کر لیجئے اور یہ تمام وصال نبوی کے بعد ہے

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ شہر مدینہ میں ہی تھے اور کوفہ تشریف نہیں لے گئے تھے اس شاذ قول والے (البانی) نے اپنی مذکور کتاب صفۃ صلاة النبی میں خود کر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر پر تشریف فرما ہو کر جو مسلمانوں کو تشہد سکھایا اس میں الفاظ ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ ہی تھے اس کے حاشیہ میں لکھا، اسے امام مالک اور امام بیہقی نے سند صحیح سے نقل کیا۔ روایت اگرچہ موقوف ہے لیکن حکم مرفوع میں ہے پھر ان روایات کو ملاحظہ کیجئے جو امام ابن ابی شیبہ نے اس مسئلہ پر حضرت ابو موسیٰ، ابو سعید اور جابر رضی اللہ عنہم سے نقل کیا اسی طرح امام طحاوی نے شرح معانی الآثار ۱، ۱۳۳۹ اور اس کے بعد حضرت ابن عباس، ابن عمر اور ابن الزبیر سے روایات نقل کیں ہیں ہمارا مقصد یہاں ان تمام روایات کو جمع کرنا نہیں یہ اس لئے ذکر کیا تا کہ ہم یہ کہہ سکیں کہ اس قدر کثیر روایات کی وجہ سے امام طحاوی نے شرح مشکل الآثار ۹، ۴۰۹، میں اس اضافہ کو منکر قرار دیا اور بعض اوقات سنداً روایت کا صحیح ہونا اور منکر ہونا جمع ہو سکتے ہیں جو معروف ہے یہ حکم اور بات ہے اور بخاری و مسلم پر حملہ آور ہونا اور ان پر دیگر کی روایات کو صحیح قرار دینا اور بات ہے)

### محدث شیخ عبد اللہ صدیق غماری کی گفتگو

مالم اسلام کے عظیم محدث شیخ عبد اللہ الصدیق غماری (ت، ۱۴۱۳) نے ال پر اب الزُّوِّيَا فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، میں بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے ہم ال کا ہاں کیے دیتے ہیں

تشہد کے بارے میں متعدد احادیث ہیں ان میں سے سب سے صحیح حضرت ابن مسعود کی روایت ہے جسے امام بخاری اور مسلم نے نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ

تعلیم دی اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ



الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھتیجے حضرت قاسم کو انہی الفاظ میں تشہید  
تعلیم دی اور فرمایا رسول اللہ ﷺ کا یہی تشہد ہے، اسے امام بیہقی نے صحیح سے نقل  
صحیح مسلم میں حدیث ابن عباس اسی طرح مؤطا اور سنن بیہقی میں صحیح سند کے ساتھ حد  
ابو موسیٰ اور حدیث عمر رضی اللہ عنہم ہے یہ اگرچہ موقوف ہے مگر حکم مرفوع میں ہے اس  
تنبیہ لازم ہے کہ

إِنَّ أَلْفَاظَ التَّشْهِيدِ الْمَرْفُوعَةِ ثَبَتَتْ جَمِيعُهَا بِلَفْظِ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ  
(رسول اللہ ﷺ سے جو الفاظ تشہد ثابت ہیں ان تمام میں ”السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ ہی ہے)

ہاں لفظ سلام بعض میں معرفہ اور بعض میں نکرہ ہے

شوافع نے اسی سے اخذ کیا کہ تشہد میں بصورتِ خطاب رسول اللہ ﷺ پر ما  
عرض کرنا لازم و فرض ہے لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری میں ا  
حدیث کی روایت کے بعد ہے جب آپ ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے :  
وصال ہوا تو ہم کہتے السَّلَامُ يَعْنِي عَلَى النَّبِيِّ

حافظ لکھتے ہیں بخاری میں اسی طرح ہے ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں  
سراج، جوزقی، ابونعیم اصبحانی اور بیہقی نے متعدد طرق سے امام بخاری کے شیخ ابونعیم  
یہ الفاظ نقل کیے جب وصال ہو گیا تو السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ پڑھتے یہاں لفظ ”عَلَى“  
حذف نہیں ہے اس طرح امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے ابونعیم سے نقل کیا، امام سبکی نے  
المصباح میں فقط شیخ ابو عوانہ سے یہ روایت ذکر کر کے کہا اگر یہ بات صحابہ سے صحت  
ساتھ ثابت ہے تو اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ پر سلام میں خطاب واد  
نہیں تو السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ بھی پڑھا جاسکتا ہے۔

میں (ابن حجر) کہتا ہوں یہ بلاشبہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے اس

ورعالم ﷺ ظاہری حیات میں تھے تو صحابہ ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“  
ما کرتے جب وصال فرمایا تو وہ ”السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ“ پڑھتے اور اس کی  
ہے۔ (۱)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ان کے موافقین صحابہ کے قول کا تقاضا وہی  
امام سبکی نے کہا کہ خطاب سلام میں لازم و واجب نہیں جس طرح شوافع لازم کہتے  
الرمازی السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ پڑھے تو اس کی نماز درست ہے۔

اس کے باوجود امام سبکی اور حافظ ابن حجر نے خطاب کے افضل ہونے کا انکار  
کیا کیونکہ یہ حدیث ابن مسعود، ابن عباس، ابو عوانہ، ابن عمر، عائشہ، ابوسعید خدری،  
ن زید اور دیگر سے مروی احادیث میں رسالت ﷺ سے سلام بصورتِ خطاب  
ت ہے اسے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تلامذہ ابو معمر، ابو وائل، ابو للاحوص  
ذہبی وغیرہم نے یوں ہی نقل کیا۔

تو یہ تو اتر سے ثابت ہوا اس پر رسول اللہ ﷺ نے وصال تک عمل فرمایا تو یہ  
ولی اور فعلی ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان کہ اس طرح نماز ادا کرو جس طرح مجھے تم  
الار تے دیکھتے ہو تو یہ خطاب کے لزوم و وجوب پر دال ہے جس طرح شوافع نے کہا  
ان کی دلیل نہایت ہی اعلیٰ و قوی ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا الفاظ غیب کی طرف جانا اگر محکم نبی اکرم مانا  
یہ فقط لزوم کے خلاف قرینہ ہوگا لیکن یہ کہ اس کی وجہ سے خطاب ترک کر دیا  
امام اصولیہ اس کے مخالف ہیں۔

اگر کوئی معاصر (البانی) فعل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وجہ سے اس  
دخ کہتا ہے اور یہ دعویٰ اس سے بعید بھی نہیں تو ہم جواباً یہ کہیں گے کہ یہ دعویٰ  
ہے اگر ہم بطور مناظرہ مان لیں تو خطاب بلاشبہ مستحب ضرور ہوگا اس لئے کہ  
ممنوع ہو جاتا ہے تو استحباب باقی رہ جاتا ہے مثلاً ہر نماز کے لیے نیا وضو منسوخ  
ب ہے قیام لیل کا وجوب منسوخ ہے مگر مستحب، یوم عاشورہ کے روزہ کا وجوب  
رہنا مستحب ہے اس کی کثیر مثالیں موجود ہیں۔

بعض معاصرین (البانی وغیرہ) نے لکھا

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول ”قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ“  
معنی یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم، رسول اللہ ﷺ کی ظاہری حیات میں ”السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کہا کرتے جب وصال ہوا تو انہوں نے اسے ترک کر  
”السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ“ پڑھنا شروع کر دیا اور یہ یقیناً بحکم نبی ﷺ ہی ہوا۔

اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے لائے کہ وہ لوگوں کو نماز کا جو  
سیکھا تیں اس میں السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ ہی تھا اسے سراج نے مسند مخلص نے  
میں صحیح اسناد کے ساتھ ذکر کیا ہے (۱)

دعویٰ توقیف باطل ہے

یہ کہنا کہ یہ تبدیلی رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ہی ہوئی ہے باطل و مردود ہے ہاں  
تبدیلی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ان کے موافقین کا اجتہاد تھا، اس پر دلائل یہ ہیں  
پہلی دلیل

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں، فَلَمَّا قُبِضَ قُلْنَا السَّلَامُ  
عَلَى النَّبِيِّ، یہ نص کی طرح ہیں کہ یہ ان کی اپنی رائے تھی اس لیے انہوں نے وصال  
ذکر کر کے بتایا کہ اس کے لئے الفاظ غائب مناسب ہیں اگر ان کے پاس رسول اللہ  
کی طرف سے حکم ہوتا تو وہ یوں کہتے فَلَمَّا قُبِضَ قُلْنَا بِأَمْرِهِ أَوْ بِإِشَارَتِهِ  
يَا رِشَادٍ مِنْهُ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ

(جب آپ کا وصال ہوا تو ہم نے آپ کے حکم یا اشارہ یا رہنمائی کی وجہ

سے السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ پڑھنا شروع کر دیا)

جب انہوں نے یوں نہیں کہا اور خود بیان بھی کر رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ  
ہمیں تشہد کی تعلیم دی کہ اُن کا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھوں میں تھا جو قطعی طور پر شاہد  
یہ فقط ان کا اجتہاد ہے۔

دلیل

تشہد کا تعلق نماز سے ہے جو اسلام کا اہم ترین رکن ہے۔ صحابہ تشہد کی تعلیم ایک  
قرآنی سورت کی طرح دیتے اگر ان کے پاس بعد از وصال الفاظ سلام میں  
علم رسالت ﷺ سے ہوتا تو وہ ضرور الفاظ تشہد ہمارے لیے نقل کرتے کیونکہ  
تشہد کی تکمیل کے لیے قید ہے اور صحابہ جانتے ہیں کہ مقید کو قید کے بغیر ذکر کرنا

دلیل

طاہر اور دیگر کتب حدیث میں اسناد صحیح کے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن عبد القاری  
ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر پر تشریف فرما ہو کر لوگوں کو جو تشہد سکھایا اس کے  
تھے۔

الشَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الزَّكِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ  
عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

انہوں نے مہاجرین و انصار کے سامنے یہ الفاظ تشہد سکھائے اگر خطاب  
غائب کی طرف سلام کے الفاظ کی تبدیلی کا حکم رسالت ﷺ نے  
دیا ہوتا تو یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیونکر مخفی رہتا چلو اگر یہ ان کے علم  
میں نہ تھا تو دیگر علم والے صحابہ انہیں آگاہ کرتے۔

ای کی مثل امام طحاوی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ  
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ لوگوں کے درمیان منبر پر جلوہ افروز ہو کر تشہد کی  
امور بیان کرتے جیسے اساتذہ بچوں کو دیتے ہیں اور انہوں نے بھی وہی تشہد سکھایا  
ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے لیکن اس کی سند میں زید العنسی ہے جو

ای ہے۔

## چوتھی دلیل

امام طبرانی نے سند صحیح سے امام شعبی سے نقل کیا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا: **اَللّٰهُمَّ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ** کے بعد یہ کلمہ کرتے **اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا مِنْ رَبِّنَا**، (ہمارے رب کا ہم پر سلام ہو) حالانکہ رسالہ کتاب سے یوں ثابت نہیں لیکن یہ حضرت ابن مسعود کا بطور اجتہاد اضافہ طرح سلام خطاب کو غائب کے ساتھ بدلنا یہ بھی ان کا اجتہاد ہی ہے۔

## پانچویں دلیل

امام ابو عاصم کہتے ہیں مجھے امام ابن اُجریج نے بتایا، میں سن رہا تھا عطاء رضی اللہ عنہ سے تشہد کے بارے میں سوال ہوا تو انھوں نے تشہد ابن عباس کیا پھر کہا حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو بھی منبر پر یہی سکھاتے ہوئے نا نے حضرت عبد اللہ بن عباس کو بھی حضرت ابن زبیر کی مثل ہی پڑھتے ہوئے سنا۔ پوچھا حضرت ابن زبیر اور حضرت ابن عباس کا اس بارے میں کوئی اختلاف؟ حضرت عطاء نے کہا نہیں۔

اسے امام طحاوی نے نقل کیا یہ اثر و روایت مصنف عبد الرزاق میں ما  
الفاظ سے ہے لیکن روایت طحاوی راجح ہے کیونکہ حضرت عطاء نے تشہد ابن  
حوالہ دیا اور اس میں سلام الفاظ خطاب کے ساتھ ہی ہے۔

## چھٹی دلیل

رسول اللہ ﷺ کی ظاہری حیات میں تمام مسلمان خواہ مکہ میں مقیم اور اطراف جزیرہ عرب میں وہ نماز کے تشدد میں رسول اللہ ﷺ پر سلام الافلا سے عرض کیا کرتے اور یہ کہیں منقول نہیں کہ آپ ﷺ نے انھیں الفاظ کی تبدیلی ہو حالانکہ یہ آپ ﷺ سے دور اور غائب تھے۔

## ساتویں دلیل

اسلام آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچ جاتا ہے خواہ ہم جہاں بھی ہوں امام احمد  
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله في الارض ملائكة سيّاحين يبلغوني عن  
امتي السلام

اللہ تعالیٰ نے زمین پہ کچھ ملائکہ مقرر فرمائے ہیں جو دورہ کرتے رہتے ہیں اور وہ مجھ تک میری اُمت کا سلام پہنچاتے ہیں)

ماننے اسے صحیح قرار دیا ہے

۱۰۷

ہنما کُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَیَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِی  
 اُم جہاں بھی ہو مجھ پر درود شریف پڑھو کیونکہ تمہارا درود مجھ تک پہنچ جاتا ہے)

مامانندری کے مطابق حسن ہے

نبی علیہ السلام سے کیوں بھاگتے ہو؟

۴۰۰ اپنے معاصر (البانی) کو یہ یاد دلاتے ہیں کہ تم لوگوں کو ہر جگہ رسول اللہ ﷺ  
الفاظ اختیار کرنے کا کہتے ہو

لَا بَالُغًا تَرَاهُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ يَحِيدُ مِنَ اللَّفْظِ  
الْمُتَوَاتِرِ الْمُتَوَارِثِ بَيْنَ الْأُمَّةِ جِيلًا بَعْدَ  
جِيلٍ ثُمَّ يَخْتَارُ لَفْظًا يَزْعُمُ أَنَّهُ عَنْ تَوْقِيفٍ؟ (١)

یہ اس مسئلہ میں وہ ان الفاظ نبوی سے بھاگ رہا ہے جو اُمت کے  
 اور اہل حق میں توازن سے چلے آ رہے ہیں اور ان الفاظ کو وہ لے رہا ہے یہ  
 اُمت کے لئے جو کہ یہ تبدیلی توقیفی (حضور ﷺ کی طرف سے) ہے۔

ملی ثقافت کی گفتگو

الہامی نے ”صِفَةُ صَلَاةِ النَّبِيِّ“ میں یہ ظلم و زیادتی کی کہ حضرت ابن



مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ تبدیلی حکم نبوی ﷺ پر کی تھی۔ اس پر شیخ حسن علی سقاف کتاب ”صحیح صفة الصلاة النبوی ﷺ“ میں جو گفتگو کی ہے اس مقام پر تذکرہ و مطالعہ خوب مفید رہے گا۔ علماء کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے جو تشہد منقول اس کا نماز میں پڑھ لینا کافی ہے خواہ وہ تشہد ابن عباس ہو یا تشہد ابن مسعود رضی اللہ

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ بَدَلِ  
السَّلَامِ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ لِأَنَّ قَوْلَ الصَّحَابِيِّ عَلَى  
فَرْضِ ثُبُوتِهِ عَنْهُ لَا يُنْسَخُ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ كَمَا هُوَ  
مُقَرَّرٌ فِي عِلْمِ الْأَصُولِ

(لیکن ’السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ‘ کی جگہ السلام علی النبی پڑھنا جائز نہیں کیونکہ بالفرض اگر قول صحابی ثابت بھی ہو تو یہ فرمان نبوی کو منسوخ نہیں کر سکتا جیسے علم اصول میں مسلمہ ضابطہ ہے)

اس پر حاشیہ میں انہوں نے یہ تفصیل بھی لکھی ہے

وَأَمَّا مَا جَاءَ فِي رِوَايَةٍ عَنْ سَيِّدِنَا ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرِهِ - مِنْ أَنَّهُ غَيَّرَ لَفْظَةَ (السَّلَامُ عَلَيْكَ  
أَيُّهَا النَّبِيُّ) بِقَوْلِهِ (السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ - - -) فَهِيَ  
رِوَايَةٌ شَاذَّةٌ، لِأَنَّهَا مُخَالِفَةٌ لِبَاقِي الرِّوَايَاتِ عَنْ  
سَيِّدِنَا ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلِأَنَّهَا مُخَالِفَةٌ  
لِاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ، حَيْثُ عَلَّمَ سَيِّدُنَا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُ النَّاسَ فِي خِلَافَتِهِ عَلَى الْمُنْبَرِ التَّشَهُّدَ  
بِصِيغَةِ (السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ) بِحُضُورِ  
الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ فَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ أَحَدٌ كَمَا تَجَدُّ  
ذَلِكَ فِي الْمَوْطَأِ (۰۹۰) وَالرِّسَالَةِ لِلْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ  
ص (۶۲:۱) وَالتَّبَيُّهِي (۲۳۱:۲) وَقَالَ الْحَافِظُ الزَّيْلَعِيُّ فِي  
(نُصْبِ الرَّائِيَةِ ۲۲۰:۱۲۲) وَهَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ وَهُوَ

كَذَلِكَ قَالَ الْحَافِظُ فِي (الْفَتْحِ، ۶۱۳، ۲) وَقَدْ اخْتَارَ  
مَالِكٌ وَأَصْحَابُهُ تَشَهُّدَ عُمَرَ لِكُونِهِ عَلَيْهِ لِلنَّاسِ وَهُوَ  
عَلَى الْمُنْبَرِ وَلَمْ يُنْكَرْهُ فَيَكُونُ إِجْمَاعًا (۱)

(سیدنا مسعود رضی اللہ عنہ اور دیگر سے جو منقول ہے کہ انہوں نے  
'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کو 'السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ' سے  
بدل لیا یہ شاذ روایت ہے کیونکہ یہ خود حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے  
باقی مروی روایات کے مخالف ہے اور پھر اجماع صحابہ کے بھی مخالف ہے  
یونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں منبر پر جلوس افروز  
کر صحابہ و تابعین کی موجودگی میں جس تشہد کی تعلیم دی اس میں  
'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' کے الفاظ ہیں اور اس پر کسی نے بھی  
اعتراض نہ اٹھایا یہ موطاء امام مالک (۱-۹۰) رسالہ امام شافعی (۲۶۸)  
اور تبہقی (۲-۱۳۲) میں موجود ہے حافظ زبیلی نے نصب الراية (۱-۲۲۱)  
(۲۲۱) پر لکھا اس کی سند صحیح ہے اور حقیقت بھی یہی ہے حافظ نے الفتح  
(۲-۳۱۶) میں لکھا امام مالک اور اس کے تلامذہ نے تشہد عمر کو مختار کہا  
یونکہ یہ انہوں نے منبر پر بیٹھ کر سکھایا اور اس پر کسی نے اعتراض نہ کیا اور  
اس پر اجماع ہو گیا)

فضل:

## السَّلَامُ عَلَيْكَ اَوْ شَاهِدُ نَاظِر

جب ثابت ہو گیا کہ رسالت مآب ﷺ روحانی و علمی طور پر نمازیوں کے ساتھ ہوتے ہیں اسی لیے وہ آپ ﷺ سے مخاطب ہو کر عرض کرتے ہیں 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' (اے نبی! آپ پر سلام ہو) تو اب یہ کہنا کہ اس سے حاضر و ناظر کا ثبوت نہیں ہوتا حالانکہ ایسی بات کہنا سوائے جہالت کے کچھ نہیں، اگر آپ ﷺ کسی طرف بھی موجود نہیں تو اس طرح کے الفاظ کہنا سوائے مذاق کے کچھ نہیں ہوگا

پھر یہ پہلو بھی قابل غور ہے کہ مخالفین جب ان الفاظ میں تبدیلی کی بات کرتے ہیں تو وہاں اُن کی دلیل یہی ہے کہ صحابہ نے تبدیلی اس لیے کی کہ لوگوں کو ان الفاظ سے حاضر و ناظر کا وہم پیدا نہ ہو۔

متعدد مقامات پر شیخ سرفراز صفدر وغیرہ نے یہی بات تحریر کی ہے آئیے کچھ مقامات سامنے لاتے ہیں۔

۱۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی تبدیلی "السَّلَامُ عَلَيْكَ" کے تحت کہتے ہیں

تبرید النواظر میں یہ بات کہی گئی تھی کہ لفظ یا اور حرف خطاب (ک) حاضر و ناظر کو نہیں چاہتا اصل میں معراج کی رات اللہ تعالیٰ کی طرف سے السلام علیک کے خطاب سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو نوازا تھا اور وہی الفاظ بدستور چلے آتے ہیں اور اُمت ان کو صرف حکایت ہی کے طور پر بلکہ انشاء، اور اپنی طرف سے دعا کے طور پر عرض کرتی ہے اور انہی الفاظ کو برقرار رکھنا اولیٰ ہے۔ بعض صحابہ کرام نے بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ

السَّلَامُ عَلَيْكَ کی بجائے آپ کی وفات کے بعد 'السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ' کہنا شروع کر دیا تھا جس کی وجہ بظاہر یہ ہو سکتی ہے کہ حاضر و ناظر کا وہم پیدا نہ ہو اور اس کے بخاری، ابوعوانہ اور سنن الکبریٰ کی روایتیں باحوالہ عرض کی گئی ہیں (تفرع الخاطر، ۳۳۲)

آگے چل کر لکھتے ہیں "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" ہم یہ بات علی الرأس والعین تسلیم کرتے ہیں اور تشہید ابن مسعود (السلام علیک ایہا النبی) پر ہی ہم اور ہمارے بزرگ عامل ہیں تبرید النواظر میں صرف یہ بات عرض کی گئی ہے کہ جن حضرات صحابہ کرام وغیرہم نے صیغہ خطاب ترک کیا بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ صیغہ خطاب سے حاضر و ناظر کا شبہ پیدا نہ ہو اور رلوگ غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں اور ہمارا یہ استدلال اپنی جگہ قائم اور صحیح ہے اور موصوف کا جواب اس کے رد میں بالکل ناکافی اور نامتام ہے۔ (۱)

بلکہ تبرید النواظر میں صحابہ سے تبدیلی پر حوالہ جات دینے کے بعد لکھا آپ غور فرمائیے اگر حضرات صحابہ کرام کا اور خصوصاً ان بزرگوں کا جن سے سَلَامُ عَلَيْكَ کے الفاظ سے "التَّحِيَّات" منقول ہے یہ عقیدہ ہوتا کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے اندر موجود اور حاضر ہیں تو ان کو ضمیر خطاب چھوڑنے کی کیا ضرورت اس ہوئی تھی؟ بلکہ انہوں نے اُمت کی رہنمائی فرمائی کہ اگر اُمت "السَّلَامُ عَلَيْكَ" کو اس عقیدہ سے پڑھے کہ ہم بطور حکایت پڑھتے ہیں یا حکایت بطور دعا انشاء اور یہی صحیح ہے اور فرشتے ہمارے صلوة و سلام کو آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچا دیتے پھر خطاب ہو جاتا ہے (۲)

### تبدیلی مان لیں

ہم نے تفصیل سے عرض کیا کہ اولاً تو تبدیلی ہوئی نہیں اگر ہوئی بھی تھی تو چند دنوں کے بعد بعض صحابہ نے اس تبدیلی کو تمام اُمت نے شاذ اور اجماع صحابہ و اُمت کے خلاف قرار دیتے ہوئے 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پڑھنے کی تلقین کی جسے

مخالفین بھی تسلیم کرتے ہیں۔

اگر تبدیلی مان لیں تو اس سے ہمارے موقف کو لب تقویت ملتی ہے کہ بطور حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء پڑھے جاتے ہیں اور اس صورت میں رسالتناہ روحانی و علمی طور پر موجود ماننا ضروری ہے

اگر ان الفاظ سے اس بات کا ثبوت ہی نہیں پہنچا تو پھر بقول مولانا صاحب کو یہ خدشہ کیوں لاحق ہوا حالانکہ وہ بار بار کہہ رہے ہیں کہ صحابہ نے محسوس کیا اس سے حاضر و ناظر مراد لیں گے لہذا انہوں نے تبدیلی کی سہولت ہی کہتے ہیں الفاظ سے حاضر و ناظر پر استدلال ہی درست نہیں کیا یہ کھلا تضاد نہیں رسول اللہ ﷺ نے یہ کیوں محسوس نہ کیا؟

اس مقام پر مخالفین پر اس کا جواب دینا نہایت ہی ضروری ہے کہ ایسا ہی رسول اللہ ﷺ نے کیوں محسوس نہ کیا۔ کیا آپ ﷺ اس معاملہ سے بے خبر تھے؟ تعالیٰ آپ کی اس پر اصلاح نہیں فرما سکتا، جبہ خود رسول اللہ ﷺ نے سکھائے اور تاقیامت اللہ تعالیٰ نے ان کو جائز رکھا تو آپ ﷺ ہی دوسرے کو خدشا لاحق ہوں گے اور اگر کسی کو لاحق ہوں بھی تو ہوتے رہیں ہم اللہ تعالیٰ اور رسول ﷺ کے پابند ہیں۔

پھر اس کا جواب کیا ہے؟

پھر اس کا جواب کیا ہے کہ آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں تمام علاقوں میں صحابہ انہی کلمات سے سلام عرض کرتے تھے، رواؤں کو آپ نے نہ فرمایا حالانکہ اگر معاملہ ایسا ہوتا تو آپ پر منع کرنا لازم و فرما تھا۔

پھر نداء یا محمد ﷺ کا کیا بنے گا؟

پھر یہاں تو آپ کہہ دیں گے کہ معاملہ درود و سلام کا ہے چونکہ درود و سلام پہنچا دینے میں لہذا ایسے کلمات کے ساتھ درود و سلام جائز ہے

انتفاضة و شفاعت یہ کہنے کی تلقین فرمائی۔

يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي  
(اے محمد ﷺ میں اپنے رب کی بارگاہ میں آپ کے وسیلہ سے متوجہ ہوں)  
... سلام کا تذکرہ تک نہیں،

صاحب کا حوالہ

بات شیخ اشرف علی تھانوی کی زبانی سن لیجئے، لکھتے ہیں

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ، یہ خطاب بوجہ اقتران بالسلام کے بواسطہ رسول اللہ ﷺ تک پہنچا دیا جاتا ہے اس لیے اس میں کوئی ندا کا احتمال نہیں بخلاف ... کہ وہاں نہ کوئی دلیل بلاغ ہے اور واقع میں خود حضور ﷺ سامنے تشریف لائے اور بعد میں اس وقت کے عوام خوش عقیدہ تھے اس کو حکایت پر محمول ہے بخلاف اس وقت کے اکثر عوام کے لیے فساد عقیدہ ان کا مشاہدہ ہے ان مامی کا عقیدہ یقیناً صحیح ہو اس کے لیے اب بھی منقول کا اتباع ہی اولیٰ

ان نے یہ باتیں کہی ہیں

السَّلَامُ عَلَيْكَ فِي السَّلَامِ ہے اور یہ فرشتوں کے ذریعے پہنچ جاتا ہے

انند یا محمد میں کوئی دلیل نہیں کہ یہ آپ تک پہنچ جاتا ہے

ہاں خود رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے

یا محمد کو بطور حکایت پڑھا کرتے تھے

... ہے ان کا یہ رسالہ (الوسیلہ) نشر الطیب کے بعد کا ہے کیونکہ انہوں نے اس

... لایا

... کی ضروری تحقیق مع احادیث رسالہ نشر الطیب کی اڑتیسویں فصل میں

... فقط (۲)



## مولانا کا تضاد اور داؤ

اب نشر الطیب کی عبارت ملاحظہ کیجیے اور دیکھئے دونوں عبارات میں 'تضاد' ہے۔ حدیث حضرت عثمان بن حنیف 'يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ' اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات کا واقعہ نقل کر کے فائدہ کے طور پر لکھتے ہیں اس سے توسل بعد الوفات بھی ثابت ہوا اور علاوہ ثبوت بالروایت کے یہ بھی ثابت ہے کیونکہ روایت اول کے ذیل میں جو توسل کا حاصل بیان کیا گیا دونوں حالتوں میں مشترک ہے اور نداء کا شبہ یہاں بھی نہ کیا جاوے دو وجہ۔ ۱۔ متبادر قصہ سے یہ ہے کہ مسجد نبوی میں جانے کو فرمایا ہے سو وہاں حضور قریب ہی رکھتے ہیں نداء غائب لازم نہیں آتی دوسرے سلف صالح خوش اعتقاد تھے نداء اللہ ملائکہ اُن کے حال سے ظاہر تھا بخلاف اس وقت کے عوام کے کہ عقیدہ میں غلو اور اس لیے ان کو منع کیا جاتا ہے (۱)

یہاں انہوں نے یہ باتیں کہی ہیں

۱۔ "یا محمد" سے نداء غائب جائز نہیں

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات کرنے والے نے مسجد نبوی میں

یا محمد کہا اور یہ نداء غائب نہیں

۳۔ سلف کا یا محمد کہنا جائز ہے کیونکہ وہ ملائکہ کا پہچانا مراد لیتے ہیں

غور کیجیے

پہلے خود ہی لکھا ہے

کہ 'يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ' میں کوئی دلیل بلاغ موجود ہی نہیں

معاملہ درود و سلام کا نہیں

پھر لکھا

کہ پہلے لوگ اسے بطور حکایت و خبر ہی پڑھا کرتے تھے

ب کہ وہ بمقصد تبلیغ ملائکہ پڑھا کرتے تھے۔

جب خود ہی لکھا کہ 'يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ' میں دلیل بلاغ موجود ہی نہیں تو

کے بارے میں ایسی بات کہنا کہاں کا انصاف ہے؟

پھر اس میں گڈ مڈ کر دی کہ اسلاف اسے بطور حکایت پڑھتے تھے یا بطور انشاء،

ایک بات لکھ دی اور کسی جگہ دوسری، مسلمان کہاں جائیں؟

نبوی ﷺ میں جانا

پھر یہ لکھنا کہ کوئی مسجد نبوی ﷺ میں جا کر ایسی دعا کرے تو وہاں یہ کلمات

'يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ' پڑھنا جائز ہے لیکن دوسرے مقام پر جائز نہیں بلکہ شرک

اس تفریق پر کوئی شہادت ہے ہرگز نہیں پہلے ہم نے واضح کر دیا کہ تمام ائمہ اُمت

ان کلمات کے پڑھنے اور ان سے استفادہ کی تعلیم و تلقین کی ہے کسی سے بھی

منقول نہیں، اگر مخالفین کے مطالعہ میں ایسی کوئی چیز ہے تو ضرور سامنے لائیں

اس ہے تو پھر اُمت سے دھوکہ نہ کیا جائے بلکہ اسے اپنے صحیح راستے پر ہی گامزن

کرائے

اینے والی کنسی ہستی ہے؟

۱۔ یہ خیال ہمیں کیوں نہیں آتا کہ 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' اور

'يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ' سکھانے والی کنسی ذات اقدس ہے اگر اس میں کوئی

شبہ و شبہ ہوتا تو وہ اُسی وقت فرما دیتی کہ یہ میری ظاہری حیات میں بلکہ فقط

میں ہی ایسا کہنا جائز ہے جو آدمی مجھ سے دور ہو یا میرے وصال کے بعد

کلمات ہرگز نہ پڑھے۔

۲۔ آپ ﷺ نے تاقیامت اُمت کو ان کلمات کی تعلیم و اجازت دی اور

فیوض کا ذریعہ بنانے کا کہا تو اس کے بعد کسی کے قول کی کوئی گنجائش ہی

لی ملا ایسا کہنے والا گمراہ ہی ہو سکتا ہے

صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے تصحیح کی

یہاں ایک عبارت کا ذکر کیے دیتے ہیں جو ان مخالفین کے خوشہ چینوں کی پروفیسرز اہد حسین مرزا، میر پوری، 'السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ' پر لکھتا ہے

ان تمام روایات میں یہ بات آئی ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد ان صحابہ تشہد میں السلام علی النبی کہا کرتے تھے یہ تبدیلی اس لیے کی گئی کہ آئندہ آنے والے نسلیں کہیں یہ عقیدہ نہ اپنالیں کہ نبی اکرم ﷺ حاضر و ناظر ہیں لیکن آپ ﷺ زندگی میں پڑھا اور سکھایا جانے والا تشہد عالم اسلام میں اس قدر پھیلا کہ صحابہ کرام کی طرف سے کی جانے والی تصحیح کے باوجود بدستور پڑھا جاتا رہا جس کا سلسلہ آج تک جاری ہے البتہ صحابہ کرام کی طرف سے جس خدشے کا اظہار کیا گیا تھا وہ بھی درست ہوا آن تشہد کو آپ ﷺ کے حاضر و ناظر ہونے پر بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے (۱)

کیا یہ کہنا درست ہے کہ تمام صحابہ نے تبدیلی کر دی تھی؟

کیا رسول اللہ ﷺ کے مقرر الفاظ میں صحابہ تبدیلی کر سکتے ہیں؟

کیا صحابہ کی طرف تصحیح الفاظ رسول کی نسبت جائز ہے؟

جب یہ ساری کی ساری باتیں غلط اور لایعنی ہیں تو ہم کیوں نہیں کامل طور پر ان

تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر اعتماد کرتے کہ انہوں نے جو کچھ ہمیں سکھا دیا ہے اس

اس کی روح کے ساتھ دل و جان کے ساتھ مان لیں اگر ان سے ثابت ہوتا ہے کہ

رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سننے، دیکھنے اور جاننے کی قوت دی ہے تو ہمیں تمام

کرنے میں کیا جھجک و پریشانی ہے؟

## مزید دو اہم باتیں

پہ آپ نے پڑھ لیا کہ شیخ اشرف علی تھانوی نے خود خلافت عثمانی کے دور کا توسل کے ثبوت پر استدلال کیا

یہ روایت بتا رہی ہے کہ آپ ﷺ سے توسل بعد از وصال بھی جائز ہے یہ بھی مانا کہ اسلاف اس وظیفہ کو اس ارادہ سے پڑھا کرتے کہ ملائکہ

لی خدمت اقدس میں پہنچا دیتے ہیں

ان ایک مقام پر انہوں نے اس سے متضادات لکھتے ہوئے کہا

اس حکم میں عموم ہی نہیں بلکہ یہ اس صحابی سے ہی مخصوص ہے، آئیے وہ سوال

اس میں پڑھے

یہ قریب اس کے وہ شبہ ہے جو تشہد میں وقت پڑھنے، فقرہ 'السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّبِيُّ' الخ اکثر اوقات دل میں پڑھا جاتا ہے، تفصیل اس کی یہ ہے

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم (گروہ صحابہ) حالت حیات

السلام میں بوقت تشہد "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" الخ کہا کرتے

ت آنحضرت ﷺ نے انتقال فرمایا یوں کہنے لگے، السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ

طلبتہ تشہد میں کیوں بحال رکھا گیا، حالانکہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اکثر

... اور رسول اللہ ﷺ کے بعد پڑھا کرتے تھے

## الجواب:

یہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اجتہاد تھا اور حضور ﷺ سے تعلیم تشہد کی بصیرت بلا تخصیص منصوص ہے نص کے سامنے اجتہاد کو چھوڑ دیا جائے گا، بخلاف تعلیم اس دعا کو کہ اس وقت میں وہ حاضر تھا اس دعا کے پڑھنے کو فرمایا تھا، تو تعلیم میں تعیم ثابت اور تشہد تو نماز میں پڑھنے کو سکھایا گیا تھا اور آپ خود جانتے تھے کہ سب نمازی نہیں ہوں گے اور جو قریب بھی ہیں وہ سماع نہ کریں گے فافترقا، (۱)

نہایت قابل غور بات یہ ہے کہ اگر یہ اس صحابی سے مخصوص تھا تو وہ اولاد اولادوں کو زندگی بھر اس دعا کی تعلیم کیوں دیتے رہے؟

حضرت عثمان اور ان کی اولاد کا لوگوں کو اس دعا کی تعلیم دینا

بعد از وصال نبوی اس دعا کی تعلیم صرف حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے ہی نہیں دی بلکہ ان کی اولاد بھی لوگوں کو اس دعا کی تعلیم دیتی رہی اور یاد رہے کہ وہ شہر مدینہ میں ہی نہیں رہے بلکہ وہ خلفاء راشدین کے دور میں عراق و بصرہ میں رہے۔ آئیے امام احمد خفاجی (ت، ۱۰۶۹) کی اس روایت پر گفتگو کا مطالعہ کرتے

(وَرَوَى النَّسَائِيُّ) وَالتِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ وَالبَيْهَقِيُّ وَصَحَّحُوهُ (عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ) وَلَهُ صُحْبَةٌ وَرِوَايَةٌ وَرَوَى عَنْهُ أَحْمَدُ وَأَصْحَابُ السُّنَنِ وَهُوَ مِنَ الْأَشْرَافِ وَلِيُّ سَوَادِ الْعِرَاقِ وَالْبَصْرَةِ وَعَاشَ إِلَى زَمَنِ مَعَاوِيَةَ وَسَنَقَرُ هَذَا الْحَدِيثِ قَرِيبًا إِلَّا أَنَّ الْبَرْهَانَ قَالَ كَانَ يَنْبَغِي لِلْقَاضِي أَنْ يَذْكُرَ سَنَدَهُ لِيَعْلَمَ أَنَّ صَحَابِيٍّ لَيْسَ يَتَوَهَّمُ أَنَّ النَّسَائِيَّ سَمِعَ مِنْهُ وَمِثْلُهُ سَهْلٌ (أَنَّ أَغْلَى) لَمْ يَذْكُرْ وَاسْمَهُ (قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَذْغَ اللَّهُ أَنْ يَكْشِفَ عَنْ بَصَرِي) الْبَغْنَى

أَنْ يَدْعُو لَهُ بِأَنْ يَصِحَّ بَصَرُهُ وَيَزِيلَ اللَّهُ عَنْهُ الْعَبْثَ فَعَبَّرَ عَنْهُ بِالْكَشْفِ وَهُوَ إِزَالَةُ الْغَطَاءِ فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةٌ وَجَلْدَةٌ رَقِيقَةٌ طَلَبَ إِزَالَتَهَا أَوْ شَبَهَ عَدَمَ الرُّؤْيَةِ بِجَبَابٍ حَائِلٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُبْصَرَاتِ وَالرُّؤْيَةِ بِإِزَالَتِهِ فَفِيهِ اسْتِعَارَةٌ (فَقَالَ) لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْرًا لَهُ (إِنْ طَلَبَ) أَيْ قُمْ فَبَلِّغْكَ هَذَا (فَتَوَضَّأَ) أَمَرَ بِالْوُضُوءِ (ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ) نَافِلَةً وَتَسَبَّحَ صَلَاةَ الْحَاجَةِ وَمِنْهُ أَخَذَ أَنْ كُلُّ مَنْ هَمَّهُ أَمْرٌ يَنْبَغِي لَهُ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ قَبْلَ الدُّعَاءِ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ (ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ) أَيْ يَا اللَّهُ وَالْكَلَامُ عَلَيْهَا مَشْهُورٌ ذَكَرْنَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَحَلِّ (إِنِّي أَسْأَلُكَ) وَأَطْلُبُ مِنْكَ حَاجَتِي هَذِهِ (وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ) أَصْلُ مَعْنَى التَّوَجُّهِ الْمُقَابَلَةُ بِالْوَجْهِ فَأَرِيدُ الْإِخْلَاصَ فِي الْقِصَّةِ لِلدُّعَاءِ وَالتَّوَسُّلِ (بِنَبِيِّكَ) وَفِي بَعْضِ النُّسخِ بِنَبِيِّي بِالْإِضَافَةِ إِلَى يَأَى الْمُتَكَلِّمِ (مُحَمَّدُ نَبِيُّ الرَّحْمَةِ) بِذَلِكَ مِنْ نَبِيِّكَ أَوْ عَظْفُ بَيَانٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ ثُمَّ التَّفَتُّ مِنْ خُطَابِهِ لِلَّهِ تَعَالَى إِلَى خُطَابِ نَبِيِّهِ ﷺ لِأَنَّهُ وَاسِطَةٌ فِي كُلِّ مَا يَصِلُ مِنَ الْإِحْسَانِ وَالْفَيْضِ الْإِلَهِيِّ (يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّكَ) أَيْ أَتَوَسَّلُ بِكَ فِيمَا طَلَبْتُهُ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ (أَنْ يَكْشِفَ عَنْ بَصَرِي) حِجَابَهُ الْمَانِعَ لَهُ عَنِ الرُّؤْيَةِ وَفِيهِ مُقَدَّرٌ أَيْ قَدَعَا فَأَبْصَرَ وَهَذَا الْحَدِيثُ مُسْنَدٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ وَغَيْرُهُمَا



حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ جو صحابی اور راوی احادیث ہیں اُن سے امام احمد اور اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور یہ اشراف میں سے ہیں یہ عراق اور بصرہ کے گورنر رہے حضرت معاویہ کے دور تک زندہ رہے اس حدیث کی تفصیل عنقریب آ رہی ہے البتہ امام برہان حلبی نے لکھا قاضی عیاض کے لئے یہ مناسب تھا کہ وہ اس کی سند ذکر کر دیتے تاکہ ان کا صحابی ہونا واضح ہو جاتا اور یہ وہم نہ ہوتا کہ امام نسائی نے براہ راست اُن سے حدیث لی ہے اسی کی مثل حضرت سہل کا معاملہ ہے (ایک نابینا نے) ان کا نام محدثین نے ذکر نہیں کیا (عرض کیا یا رسول اللہ دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ میری بینائی لوٹا دے) معنی یہ ہے کہ میرے لئے صحبتِ بینائی کی دعا کیجئے تاکہ اللہ تعالیٰ ان سے نابینا پن دور کر دے لفظ کشف سے مراد آنکھوں سے پردہ کا ازالہ ہے ان کی آنکھوں پر باریک جھلی آگئی تھی اس کے ازالہ کا مطالبہ کیا یا ایسا پردہ حائل تھا کہ دیکھنا ناممکن تھا تو اس کے ازالہ کی طلب کی، رسول اللہ نے اسے حکم دیا اٹھو اور جاؤ وضو کرو پھر دو رکعتیں نوافل ادا کرو، اسے نماز حاجت کہا جاتا ہے، اس میں یہ تعلیم ہے کہ جسے مشکل پیش آئے وہ یہ نماز ادا کرے اور دعا سے پہلے نماز ادا کرنا مستحب ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو (پھر یہ دعا کرو اے اللہ) اللھم پرگفتگو معروف ہے اور کئی مقامات پر ہم نے اس پر تفصیلاً لکھا ہے (میں آپ سے مانگتا ہوں) یعنی میں آپ سے اپنی حاجت مانگتا ہوں توجہ کا اصل معنی چہرہ سامنے کرنا ہے یہاں مراد دعا و توسل ہے (تیرے نبی کے ساتھ) بعض نسخوں میں یا متکلم کے ساتھ نہیں ہے (محمد نبی رحمت) یہ نبیک سے بدل یا عطف بیان ہے اور اس کا معنی گزر چکا ہے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے عرض کے بعد اس کے نبی کی طرف متوجہ ہوئے جو ہر احسان اور فیض الہی کا واسطہ و وسیلہ ہیں (یا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتُوْجِّہُ بِکَ اِلٰی رَبِّکَ) یعنی میں آپ کے وسیلہ کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے مانگتا ہوں کہ

نے جب یہ دعا کی تو ان کی بینائی لوٹ آئی یہ حدیث صحیح ہے اسے امام ترمذی، حاکم اور دیگر محدثین نے روایت کیا

بعد لکھتے ہیں

وَكَانَ ابْنُ حُنَيْفٍ وَبَنُوهُ يُعَلِّمُوْنَهُ النَّاسَ وَقَدْ حُكِيَ فِيْهِ حَكَایَاتٌ فِيْهَا اِجَابَةُ دُعَاءٍ مَنْ دَعَا بِهٖ مِنْ غَيْرِ تَاْخُرٍ وَقَدْ اَخْرَجَهُ الْبُزْهَانُ الْحَلَبِيُّ مِنْ طُرُقٍ مُّتَعَدِّدَةٍ فَلَمْ يَبْقَ فِيْهِ شُبْهَةٌ فَاحْفَظْهُ (اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ) اِیْ اَقْبَلْ شَفَاعَتَهُ (فِیْ) وَهُوَ یَحْتَمِلُ اَنْ یُّرِیْدَ شَفَاعَتَهُ ﷺ فِيْهِ فِی الدُّنْیَا بِرَدِّ بَصَرِهِ اَوْ شَفَاعَتَهُ لَهٗ فِی الْاٰخِرَةِ اَوْ مَا یَشْبَهُهَا وَهَذَا اَوَّلُ وَمِنْهُ عَلِمَ اسْتِحْبَابُ الدُّعَاءِ عَقَبَ الصَّلَاةِ (۱)

(حضرت ابن حنیف اور ان کی اولاد لوگوں کو اس دعا کی تعلیم دیا کرتے اور اس میں بہت سے واقعات و حکایات منقول ہیں کہ لوگوں نے یہ دعا کی تو فی الفور ان کی دعا قبول ہوئی اسے امام برہان حلبی نے متعدد اسناد سے نقل کیا تو کوئی شبہ باقی نہیں رہا (اے اللہ ان کی شفاعت قبول فرما) یعنی ان کی شفاعت قبول فرما (میرے حق میں) اس میں احتمال ہے کہ دنیا میں شفاعت بصورت بصارت لوٹانے کا معاملہ ہے یا اخروی شفاعت مراد ہے یا یہ دونوں شفاعتوں کو شامل ہے اور یہی اولیٰ ہے اس سے نماز کے بعد دعا کا مستحب ہونا بھی ثابت ہوتا ہے)

بات شیخ احمد زینی دحلان (ت،) نے تحریر کی ہے

وَكَانَ عُمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ وَبَنُوهُ يُعَلِّمُوْنَهُ لِلنَّاسِ فَيَدْعُوْنَ بِهٖ عِنْدَ تَعَسُّرٍ قَضَاءِ الْحَاجَاتِ فَتَقْضٰی وَقَدْ اَخْرَجَهُ الْبُزْهَانُ الْحَلَبِيُّ مِنْ طُرُقٍ مُّتَعَدِّدَةٍ قَالَ الشَّهَابُ الْخَفَاجِي فِي شَرْحِ الشِّفَاءِ فَلَمْ يَبْقَ

فِيهِ شُبُهَةٌ فَأَحْفَظْهُ (۱)

(حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ اور ان کی اولاد لوگوں کو یہ دعا سکھاتے اور وہ اپنی مشکلات میں اسے پڑھتے تو ان کی حاجات پوری ہو جاتیں، امام برہان حلبی نے اسے متعدد اسناد سے ذکر کیا امام شہاب خفاجی شرح شفاء میں کہتے ہیں اس کے بعد اس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہ جاتا پس اس دعا کو یاد کرو)

### صحابی رضی اللہ عنہ کے حالات

اس حدیث کے راوی صحابی رسول ﷺ کے حالات زندگی کے بارے میں ہے کہ ان کا نام و نسب یوں ہے عثمان بن حنیف (تغیر کے ساتھ) بن واہب بن حکیم ثعلبہ بن حارث بن مجدعة بن عمرو بن جیش بن عوف بن عمرو بن عوف من مالک بن انصاری اوسی، ان کی کنیت ابو عمرو اور بعض نے کہا کہ ابو عبد اللہ ہے امام ترمذی نے کہا ہے کہ وہ جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے لیکن یہ بیان کرنے میں وہ تنہا ہیں البتہ ان کے نزدیک وہ پہلی لڑائی احد میں شریک ہوئے ہاں ان کے بھائی سہل بن حنیف، لڑائی میں شریک ہوئے تھے اس میں کسی کا اختلاف نہیں، امام عسکری کہتے ہیں کہ احد اور بعد کی لڑائیوں میں شریک ہوئے۔ ان کے بھتیجے حضرت ابو امامہ بن سہل حنیف، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، عمارہ بن خزیمہ بن ثابت، نوفل بن مساحق اور ہانی معاویہ الصرقی نے ان سے روایت کیا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو زمین کی پیمائش اور لوگوں پر جزا و خراج لگانے کے لیے عراق کا والی بنا کر بھیجا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ان کو بصرہ کا گورنر بنایا پھر جب حضرت طلحہ اور رضی اللہ عنہما بصرہ آئے تو انہوں نے ان کو واپس کر دیا، پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریف لائے اور واقعہ جمل رونما ہوا۔

امام ابن عبد البر کہتے ہیں کہ علماء نے آثار و اخبار میں ذکر کیا ہے کہ حضرت

عنه نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا کہ سرزمین عراق کی طرف کسے بھیجا جائے تو اماماً کہا کہ حضرت عثمان بن حنیف کو بھیجا جائے اور کہا کہ اگر آپ اس سے بھی بھیجیں تو وہ صاحب نظر، صاحب عقل، صاحب معرفت و تجربہ ہیں تو حضرت عمر نے جلدی سے ان کو عراق کی زمین مانپنے کے لیے عراق کا گورنر بنا کر بھیجا تو زمین کے ہر جریب پر جسے پانی پہنچتا ہو خواہ وہ آباد ہو یا غیر آباد ایک درہم داری گندم کی مقرر کی، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات سے ایک سال پہلے انہ کا ٹیکس ایک کڑور سے زیادہ تک پہنچ چکا تھا اور جب حضرت طلحہ اور زبیر ہما کا لشکر بصرہ پہنچا تو اس سے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کے فضل میں ۱۱۰۰۰۰ حضرت معاویہ کی خلافت کے زمانہ میں کوفہ میں ان کی وفات ہوئی۔

• اَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (۱)

ان کے حالات سے آگاہی کے بعد کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اس دعا کے پڑھنے سے یہ پابندی لگاتے تھے کہ وہ مسجد نبوی اور رسول اللہ ﷺ کے قریب جا کر یہ دعا پڑھیں اور بصرہ و عراق میں اس دعا کی تعلیم دیتے رہے جس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ہر گوشہ میں یہ دعا پڑھی جاسکتی ہے جیسے ہر نماز میں رسول اللہ ﷺ کو ہر جگہ کے سلام عرض کرتا ہے اسی طرح وہ اپنے آقا ﷺ کو ہر جگہ فریادری کے کرتا ہے اور اسے مسجد نبوی تک مخصوص کرنا سراسر زیادتی اور من مانی ہے۔

## پانچواں باب:

### رسول اللہ کا امت کو ایک اور تحفہ يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِينُونِي (اے اللہ کے بندو میری مدد کرو)

قرآن و سنت نے یہاں ہمیں یہ تعلیم دی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ہماری ساختہ بتوں سے مت مانگو، وہاں اس نے ہمیں اس تعلیم سے بھی بہرہ ور فرمایا کہ اللہ کے مقبول بندوں سے بھی مدد مانگ سکتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنی کرم سے مالا مال کیا ہوتا ہے یہ اس کی صفات کا مظہر ہوتے ہیں ان کی توانیاں دوسرے کی طرح نہیں ہوتیں بلکہ ان کی توانیوں اور طاقتوں میں تصرف خود باری تعالیٰ کی زبان ان کی ہوتی ہے مگر اس پر بولتا خدا ہے ان کے ہاتھوں کو وہ اپنا ہاتھ قرار دیتا ہے کی تفصیل پچھلی فصل میں آچکی ہے

تو انہیں خود ساختہ بتوں پر قیاس مت کرو یہ حسب درجہ اس مقام تک پہنچے ہیں کہ ان کی زبان و حرکت تقدیر الہی بن جاتی ہے

اللہ کے بندوں میری مدد کرو

اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے امت کو یہ تعلیم دی کہ دوران سفر سوار یا جائے تو اللہ تعالیٰ کے بندوں سے مدد مانگ لیا کریں

امام بزار نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ

کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَسْوِي الْحَفَظَةَ يَكْتُبُونَ مَا يَسْقُطُ مِنْ وَرَقِ الشَّجَرِ فَإِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ عَرْجَةٌ فِي رَجُلِهِ بَارِئٌ فَلْيَنَادِ اَعِينُونِي عِبَادَ اللَّهِ (۱)

(زمین پر اعمال لکھنے والے فرشتوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے فرشتے ہیں جو درختوں سے گرنے والے پتوں کو لکھتے ہیں جب تم میں سے کسی کو جنگل و بیابان میں کوئی مشکل پیش آئے تو وہ یوں ندا کر کے مدد مانگے کہ اے اللہ کے نیک بندو! میری مدد کرو)

الہدین علیٰ ینبغی (ت، ۸۰۷) اس روایت کے بارے میں کہتے ہیں  
رَوَاهُ الْبَزَّازُ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ (۱)

(۱) سے امام بزار نے روایت کیا اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں  
شیخ عبد اللہ غماری (ت، ۱۴۱۳) نے یہ الفاظ لکھے ہیں

اِسْنَادُهُ جَيِّدٌ (۲)  
(اس کی سند جید و عمدہ ہے)

ماذق ابن السنی ابو بکر احمد بن محمد (ت، ۳۶۴) سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا

اِذَا انْقَلَبْتَ دَابَّةً اَحَدِكُمْ بَارِئٌ فَلَآءِ فَلْيَنَادِ  
يَا عِبَادَ اللَّهِ اِحْبِسُوهُ فَإِنَّ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ فِي الْأَرْضِ  
حَاصِرًا يَسْتَحْبِسُهُ (۳)

(جب تم میں سے کسی کی سواری بیابان میں بھاگ جائے تو وہ یوں پکارے اے اللہ کے بندوں اسے روک لو کیونکہ زمین پر روکنے والے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہیں)

الہدین علیٰ ینبغی (ت، ۸۰۷) اس کے تحت لکھتے ہیں

امام ابو یعلیٰ اور امام طبرانی نے نقل کیا ہے اس کے راویوں میں سے ”معروف بن زید“ ضعیف راوی ہیں (۴)

امام طبرانی (ت، ۳۶۰) نے حضرت عتبہ بن غزو ان رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ



إِذَا أَضَلَّ أَحَدُكُمْ شَيْئًا أَوْ أَرَادَ عَوْنًا وَهُوَ بَارِضٌ  
لَيْسَ بِهَا أَيْنِسٌ فَلْيَقُلْ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَغِيثُوني يَا عَبْدَ  
اللَّهِ أَغِيثُوني فَإِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا لَا تَرَاهُمْ

(جب تم میں سے کوئی کسی چیز کو گم کر دے یا مدد چاہے حالانکہ وہ ایسی جگہ  
ہو جہاں کوئی مددگار نہ ہو تو وہ یوں تین دفعہ پکارے، اے اللہ کے بندو!  
میری مدد کرو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے ہیں جنہیں ہم نہیں  
دیکھ سکتے)

امام بیہقی نے اس پر یہ نوٹ دیا ہے کہ

رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرَجَالُهُ وَثَقُوا عَلَى ضَعْفٍ فِي بَعْضِهِمْ  
إِلَّا أَنَّ زَيْدَ بْنَ عَلِيٍّ لَمْ يُذَرِّكَ عُتْبَةَ (۱)

(اسے امام طبرانی نے روایت کیا اس کے راویوں کو ثقہ قرار دیتے ہوئے  
بعض کو ضعیف کہا ہے مگر زید بن علی کی عتبہ سے ملاقات ثابت نہیں)

۳۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ (ت، ۲۳۵) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا

إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً فَضْلًا سِوَى الْحَفَظَةِ يَكْتُبُونَ مَا سَقَطَ  
مِنْ وَرَقِ الشَّجَرِ فَإِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ عُرْجَةٌ فِي  
سَفَرٍ فَلْيُنَادِ أَعِينُوني عَبْدَ اللَّهِ رَحِمَكُمُ اللَّهُ (۲)

(بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اعمال لکھنے والے فرشتوں کے علاوہ کچھ فرشتوں کو  
مقرر فرمایا جو درختوں کے گرنے والے پتوں کو لکھ لیتے ہیں جب تم میں  
سے کسی شخص کو سفر میں پریشانی بنے تو وہ یوں پکارے اے اللہ کے بندو!  
میری مدد کرو تم پر اللہ رحم فرمائے)

(۱) مجمع الزوائد، ۱۰، ۱۸۸

(۲) المستدرک، حدیث: ۳۰۳۹

سے کون مراد ہیں؟

۱۱۔ آپ نے دیکھا کہ بعض روایات میں ملائکہ کا ذکر ہے اور بعض میں عباد اللہ  
اس لیے اہل علم نے تصریح کی ہے کہ یہاں ملائکہ، مسلمان جنات اور رجال  
الاولیاء مراد ہیں

سنت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) یَا عَبْدَ اللَّهِ کے تحت لکھتے ہیں  
الْمُرَادُ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَوِ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْجِنِّ أَوْ  
جِبَالِ الْغَيْبِ الْمُسْتَوُونَ بِالْأَبْدَالِ (۱)

(مباد سے مراد فرشتے یا جنات مسلمان یا اس سے رجال غیب مراد ہیں  
انہیں ابدال کہا جاتا ہے)

بارہے ایسے مواقع پر لفظ 'او' شک کے لئے نہیں ہوتا بلکہ وہ یہ بتاتا ہے کہ  
کوئی ایک ضرور ہے یعنی منع خلو کے لئے ہے  
شیخ محمد علی شوکانی (ت، ۱۱۲۵) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت  
کے تحت لکھا

قَالَ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ وَ فِي الْحَدِيثِ  
دَلِيلٌ عَلَى جَوَارِ الْإِسْتِغَاثَةِ بِمَنْ لَا يَرَاهُمْ الْإِنْسَانُ  
مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَصَالِحِ الْجِنِّ وَلَيْسَ  
فِي ذَلِكَ بَأْسٌ (۲)

(مجمع الزوائد میں ہے کہ اس روایت کے راوی ثقہ ہیں اور اس حدیث  
سے ایسے لوگوں سے مدد مانگنا جائز بتایا جنہیں انسان دیکھ نہیں پاتا مثلاً  
اللہ کے بندے، فرشتے، نیک جن اور اس مدد مانگنے میں کوئی حرج نہیں)  
ادب قطب الدین خان دہلوی (ت،) نے فائدہ حدیث میں لکھا

ان الفاظ سے مراد یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے کوئی خاص انسان، رجال غیب یعنی

الامین شرح حسن المحیین، ۳۲۲

ابدال یا ملائکہ یا پھر نیک جنات ہیں (۱)

روایات مبارکہ اور ائمہ اُمت کا معمول

ان تمام آیات مبارکہ میں اُمت کو یہ تعلیم دی گئی ہے کہ مشکلات میں اللہ کے نیک بندوں کو پکارتے ہوئے مدد مانگو تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے تمہاری مشکلات ازالہ فرمائے اس لیے تمام ائمہ اُمت نے بیان کیا کہ ہم نے اس تعلیم پر عمل کیا تو ہر مشکلات حل ہو گئیں۔

چند کی تصریحات ملاحظہ کر لیجیے

۱۔ امام سلیمان بن احمد طبرانی (ت، ۳۲۰) حضرت عتبہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کر کے لکھتے ہیں

وَقَدْ جُرِبَ ذَلِكَ (۲)

(اور یہ بات نہایت ہی مجرب ہے)

امام طبرانی کے ان الفاظ کے تحت مولانا عاشق الہی دیوبندی نے کہا کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب کبھی حیرانی کے موقعہ پر کسی نے اس طرح کی آواز لگائی تو اس کوئی بندہ ضرور ظاہر ہو گیا (۳)

۲۔ عظیم محدث امام محی الدین نووی (ت، ۶۷۶) انہی روایات کے تحت فرماتے ہیں

حُكِيَ لِي لِبَعْضِ شُيُوخِنَا الْكِبَارِ فِي الْعِلْمِ أَنَّهُ

انْفَلَتَتْ لَهُ دَابَّةٌ أَظْهَرَهَا بَغْلَةً وَكَانَ يَعْرِفُ

هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْحَالِ

(مجھے نامور اور علمی شخصیت استاذ گرامی نے بتایا کہ ان کی سواری خچر گم ہو

گئی اور انہیں یہ حدیث یاد تھی تو میں نے جب پکارا تو اسی وقت میری

سواری اللہ تعالیٰ نے واپس فرمادی)

مدد اپنا واقعہ لکھتے ہیں

وَكُنْتُ أَنَا مَرَّةً مَعَ جَمَاعَةٍ فَأَنْفَلَتَتْ مِنْهَا بَهِيمَةٌ  
وَعَجَزُوا عَنْهَا - - فَقُلْتُ فَوَقَفْتُ فِي الْحَالِ بِغَيْرِ  
سَبَبٍ سَوَى هَذَا الْكَلَامِ (۱)

(خود میں ایک دفعہ جماعت کے ساتھ سفر کر رہا تھا کہ ہمارا جانور گم ہو گیا اور قافلہ والے تلاش کر کے تھک گئے تو میں نے اللہ کے بندوں سے مدد پائی تو فی الفور جانور مل گیا اور اس کے ملنے کا سبب فقط یہی وظیفہ و عمل تھا)

۱۔ ناری (ت، ۱۰۱۳) نے لکھا امام نووی نے شرح المہذب میں اپنے مذکور شیخ کا اُحد بن ابی الیسر تحریر کیا ہے (۲)

حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۰) مشائخ کے حوالہ سے لکھتے ہیں

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الثِّقَاتِ هَذَا الْحَدِيثُ حَسَنٌ  
نَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُسَافِرُونَ وَرَوَى عَنِ الْمَشَائِخِ أَنَّهُ  
تُحْمَزُ قَرَنَ بِهِ النَّجْحُ ذِكْرُهُ مَيِّرُك (۳)

(اہل ثقہ اہل علم فرماتے ہیں یہ روایت حسن ہے اہل سفر اس کے محتاج ہوتے ہیں بزرگوں سے منقول ہے کہ اس کا تجربہ بھی ہوا ہے کہ اس سے ۱۰ یا ۱۱ ملی اسے محدث میرک نے ذکر کیا)

۱۔ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے نواب قطب الدین دہلوی (ت) نے لکھا کہ شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور ان میں طرف اس کے تمام مسافر اور مشائخ سے روایت کی گئی ہے کہ یہ سبب ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے فتح مقصود پر کذا الخ والعلیٰ (۴)

## عبارت کیوں بدل دی؟

یاد رہے نواب صاحب کی مذکورہ عبارت ہمارے نسخوں میں نہیں ہے بلکہ بعد کے لوگوں نے بدل دیا ہے جو کسی مسلمان کو زیب ہی نہیں دیتا اگر مصنف بات سے اختلاف ہے تو حاشیہ میں اس کے خلاف نوٹ مع دلیل دیا جاسکتا ہے۔ ایک کی عبارت کو ہی بدل دینا سوائے خیانت کے کچھ نہیں ہم نے یہ عبارت صدر علامہ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی (ت، ۱۳۶۷) کی کتاب ”اطیب البیان“ سے لی اگلی کہانی ان کی زبان سے ہی پڑھ لیجیے، لکھتے ہیں

ظفر جلیل کی یہ عبارت میں نے اس قدیم اصلی نسخہ سے لی ہے جس کو الدین خان صاحب مصنف نے سن ۱۲۵۳ میں عبدالغفور شاہ جہاں آبادی کے ہاتھ چھپوایا ہے، وہابیہ کی خیانت اور شرمناک چالاکی اور قابل مذمت فریب یہ ہے کہ اس بعد کے نسخوں میں سے انہوں نے میرک شاہ کی عبارت بالکل اڑا دی ہے جس حدیث کو حسن بتایا ہے اور اس پر مشائخ کا تجربہ نقل کیا تھا اور بجائے اس کے ایک عبارت جس کا اصل کتاب میں نام و نشان نہیں اپنی طرف سے بڑھا دی اس میں حدیث کو ضعیف بھی کہا اور یہ بھی کہا کہ عباد اللہ سے ملائکہ مراد ہیں۔

## خدا نے عقل ماردی

اور نادانوں کو یہ نہ سوجھا کہ ابھی چند سطر اوپر اسی ظفر جلیل میں یہ بھی لکھا مراد بندوں، سے رجال الغیب ہیں یعنی ابدال، ملائکہ یا مسلمان جنات پھر چار اس کے خلاف کیسے لکھ دیں قطع و برید کی بات ہی تھی تو اس عبارت کو بھی نکال دیا، خدا نے عقل ماردی اور جھوٹے کا پردہ فاش کرنے کے لیے یہ عبارت رہ گئی (۱)

اصل عبارت کی تائید اس سے بھی ہو جاتی ہے کہ نواب صاحب نے ملا علی قاری کی عبارت لکھی تھی اور اس میں واضح طور پر دونوں چیزیں موجود ہیں کہ میرک شاہ نے نقل کیا ہے اور ملا

## اب صدیق حسن بھوپالی (ت، ۱۳۷۰) کا عمل و تجربہ

نواب صدیق حسن بھوپالی (ت، ۱۳۷۰) نے خود اپنا تجربہ ان الفاظ میں بیان میں ایک مرتبہ ہندوستان کے شہر مرزاپور سے جبل پور کی طرف سفر کر رہا تھا فَوَقَعَ الْمَرْكَبُ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فِي الْجُدُولِ وَالْجُدُولُ فِي طُغْيَانٍ وَكِدْتُ أَغْرُقُ مَعَ الْمَرْكَبِ (میری سواری ندی میں گر گئی حالانکہ اس وقت ندی میں طغیانی تھی قریب تھا کہ میں سواری سمیت غرق ہو جاتا)

حدیث یاد تھی میں نے اس کے مطابق ’يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعْيُنُونِي‘ کہا فَوَقَعَ الْمَرْكَبُ فِي الْحَالِ عَلَى فَجَازَةٍ عَظِيمَةٍ كَانَتْ فِي ذَلِكَ الْجُدُولِ بَعْدَ انْسِلَالٍ عَلَى مَوْجِ الْمَاءِ وَتَجَوُّتٍ مِنَ الْغُرُقِ وَبَلَّهَ الْحَنْدُ (۱)

(تو میری سواری اسی وقت چٹان پر رک گئی جو پانی کی موجوں میں بہہ کر آئی تھی اور میں غرق ہونے سے بچ گیا اللہ ہی کے لیے حمد ہے)

## امداد اللہ مہاجر کی کا عمل

حاجی امداد اللہ مہاجر کی (ت، ۱۳۱۷) کے بارے میں شیخ اشرف علی تھانوی

(۱۳۱۱) رقمطراز ہیں

ایک بار مجھے ایک مشکل پیش تھی اور حل نہ ہوتی تھی میں نے حطیم میں کھڑے رہا اور تم لوگ تین سو ساٹھ یا کم زیادہ اولیاء اللہ یہاں رہتے ہو اور تم سے کسی غریب کو حل نہیں ہوتی تو پھر تم کس مرض کی دوا ہو یہ کہہ کر پھر میں نے نماز نفل شروع کر دی نماز شروع کرتے ہی ایک آدمی کالا سا آیا اور وہ بھی پاس ہی نماز میں مصروف تھا اس کے آنے سے میری مشکل حل ہو گئی جب میں نے نماز ختم کی وہ بھی سلام پھیر